



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>



A propos de ce livre

Ceci est une copie numérique d'un ouvrage conservé depuis des générations dans les rayonnages d'une bibliothèque avant d'être numérisé avec précaution par Google dans le cadre d'un projet visant à permettre aux internautes de découvrir l'ensemble du patrimoine littéraire mondial en ligne.

Ce livre étant relativement ancien, il n'est plus protégé par la loi sur les droits d'auteur et appartient à présent au domaine public. L'expression "appartenir au domaine public" signifie que le livre en question n'a jamais été soumis aux droits d'auteur ou que ses droits légaux sont arrivés à expiration. Les conditions requises pour qu'un livre tombe dans le domaine public peuvent varier d'un pays à l'autre. Les livres libres de droit sont autant de liens avec le passé. Ils sont les témoins de la richesse de notre histoire, de notre patrimoine culturel et de la connaissance humaine et sont trop souvent difficilement accessibles au public.

Les notes de bas de page et autres annotations en marge du texte présentes dans le volume original sont reprises dans ce fichier, comme un souvenir du long chemin parcouru par l'ouvrage depuis la maison d'édition en passant par la bibliothèque pour finalement se retrouver entre vos mains.

Consignes d'utilisation

Google est fier de travailler en partenariat avec des bibliothèques à la numérisation des ouvrages appartenant au domaine public et de les rendre ainsi accessibles à tous. Ces livres sont en effet la propriété de tous et de toutes et nous sommes tout simplement les gardiens de ce patrimoine. Il s'agit toutefois d'un projet coûteux. Par conséquent et en vue de poursuivre la diffusion de ces ressources inépuisables, nous avons pris les dispositions nécessaires afin de prévenir les éventuels abus auxquels pourraient se livrer des sites marchands tiers, notamment en instaurant des contraintes techniques relatives aux requêtes automatisées.

Nous vous demandons également de:

- + *Ne pas utiliser les fichiers à des fins commerciales* Nous avons conçu le programme Google Recherche de Livres à l'usage des particuliers. Nous vous demandons donc d'utiliser uniquement ces fichiers à des fins personnelles. Ils ne sauraient en effet être employés dans un quelconque but commercial.
- + *Ne pas procéder à des requêtes automatisées* N'envoyez aucune requête automatisée quelle qu'elle soit au système Google. Si vous effectuez des recherches concernant les logiciels de traduction, la reconnaissance optique de caractères ou tout autre domaine nécessitant de disposer d'importantes quantités de texte, n'hésitez pas à nous contacter. Nous encourageons pour la réalisation de ce type de travaux l'utilisation des ouvrages et documents appartenant au domaine public et serions heureux de vous être utile.
- + *Ne pas supprimer l'attribution* Le filigrane Google contenu dans chaque fichier est indispensable pour informer les internautes de notre projet et leur permettre d'accéder à davantage de documents par l'intermédiaire du Programme Google Recherche de Livres. Ne le supprimez en aucun cas.
- + *Rester dans la légalité* Quelle que soit l'utilisation que vous comptez faire des fichiers, n'oubliez pas qu'il est de votre responsabilité de veiller à respecter la loi. Si un ouvrage appartient au domaine public américain, n'en déduisez pas pour autant qu'il en va de même dans les autres pays. La durée légale des droits d'auteur d'un livre varie d'un pays à l'autre. Nous ne sommes donc pas en mesure de répertorier les ouvrages dont l'utilisation est autorisée et ceux dont elle ne l'est pas. Ne croyez pas que le simple fait d'afficher un livre sur Google Recherche de Livres signifie que celui-ci peut être utilisé de quelque façon que ce soit dans le monde entier. La condamnation à laquelle vous vous exposeriez en cas de violation des droits d'auteur peut être sévère.

À propos du service Google Recherche de Livres

En favorisant la recherche et l'accès à un nombre croissant de livres disponibles dans de nombreuses langues, dont le français, Google souhaite contribuer à promouvoir la diversité culturelle grâce à Google Recherche de Livres. En effet, le Programme Google Recherche de Livres permet aux internautes de découvrir le patrimoine littéraire mondial, tout en aidant les auteurs et les éditeurs à élargir leur public. Vous pouvez effectuer des recherches en ligne dans le texte intégral de cet ouvrage à l'adresse <http://books.google.com>

UNS 158 6 2

LES VOYAGES
DE

CYRUS,
AVEC UN DISCOURS
sur la Mythologie.

Par **M. RAMSAY.**
TOME PREMIER.

A AMSTERDAM,
Chez J. COVENS & C. MORTIER.
MDCCXXIII.

A MONSEIGNEUR
LE DUC
DE SULLY,
PAIR DE FRANCE &c.



MONSEIGNEUR,

*Le dessein de cet Ouvrage est
de peindre tous les caractères
d'une vertu simple & aimable ,*

*

d'une ame délicate & noble,
d'un esprit juste qui saisit les
grandes verités par goût &
par sentiment. Un tel Ouvrage
vous appartient de droit, &
mon cœur devoit cet hommage à
l'amitié dont vous m'honorez.
C'est par Elle que je jouis de
cette paix, de cette liberté, &
de ce doux loisir si propre &
si nécessaire pour les productions
de l'esprit. Daignez agréer cet-
te marque de ma vive reconnois-
sance, & du profond respect
avec lequel je suis,

MONSIEUR,

Votre très-humble & très-obéissant
serviteur. RAMSAY.

P R E F A C E.

XENOPHON ne parle point dans sa Cyropédie, de tout ce qui est arrivé à Cyrus depuis la seizième jusqu'à la quarantième année. J'ai profité du silence de l'Antiquité sur la jeunesse de ce Prince pour le faire voyager, & le récit de ses voyages me fournit une occasion de peindre la Religion, les Mœurs, & la Politique de tous les Pays où il passe, aussi-bien que les prin-

P R E F A C E.

principales *Révolutions* qui arrivèrent de son temps en Egypte, en Grece, à Tyr, & à Babylone.

On verra par le Discours qui est à la fin de cet Ouvrage, que je n'ai rien attribué aux Anciens sur la Religion, qui ne soit autorisé par des passages très-formels, non seulement de leurs Poëtes, mais encore de leurs Philosophes.

Je me suis écarté le moins que j'ai pû de la Chronologie la plus exacte. M. Freret Membre de l'Academie des Inscriptions, m'a écrit une Lettre, où il traite cette matiere avec une clarté & une précision
aux-

P R E F A C E.

auxquelles je n'aurois pû atteindre facilement. On trouvera cette Lettre dans le second volume.

La seule liberté que je me suis permise , est de jeter dans mes Episodes Historiques des situations , & des caracteres , pour rendre ma narration plus instructive & plus interessante.

A l'égard du stile , j'ai voulu imiter l'Historien plutôt que le Poëte. Je me sens incapable de répandre dans un Ouvrage les beautés de la Poësie Grecque & Latine. Tout effort de cette espece seroit inutile , & même téméraire , après l'Auteur du *Telemaque*.

* 3 *APPRO-*

APPROBATION.

J'AI lû par l'ordre de Monseigneur le Garde des Sceaux, un Manuscrit intitulé, *la nouvelle Cyropédie, ou les Voyages de Cyrus.* Cet Ouvrage m'a paru très-digne de l'impression; Sous les agrémens de l'Histoire, & de la Fable, il renferme avec art d'excellentes instructions de Morale, de Politique, & de Religion propres à former l'esprit & le cœur d'un jeune Prince. On y reconnoît par-tout l'habile disciple d'un grand Maître. Fait à Paris le 5 d'Avril 1727.

SAURIN.



LES VOYAGES DE CYRUS.

LIVRE PREMIER.



LES Assyriens avoient étendu pendant plusieurs siècles leur domination sur toute l'Asie: Leur Empire fut enfin détruit par la mort de Sardanapale. (a) Arbace Gouverneur de la Médie se liguait avec Belshis Gouverneur de Babylone, pour

(a) *Diod. Sic. lib. 2. Arrian lib. 12. Herod. lib. 1. Just. lib. 1. cap. 3.*

pour détrôner ce Monarque effeminé : Ils l'assiégerent dans sa capitale, l'obligèrent à se brûler dans son Palais, & partagerent ensuite ses Etats. Arbace eut la Médie, & toutes ses dépendances; Belchis la Chaldée, & tous les pays voisins. Ninus héritier de l'ancien Empire, continua de régner à Ninive. (a) On vit ainsi s'élever des débris de la puissance des Assyriens, trois Monarchies fameuses, dont les Rois s'établirent à Ninive, à Ecbatane, & à Babylone.

Les successeurs d'Arbace firent bien-tôt des progrès considérables, & rendirent tributaires plusieurs peuples voisins, entre-autres ceux de la Perse.

Telle étoit la situation de l'Asie à la naissance de Cyrus. Son pere, Cambise étoit Roy des Perses. Mandane sa mere étoit fille d'Astyage Empereur des Medes.

Il fut élevé dès sa tendre jeunesse suivant les usages de l'ancienne Perse. On y accoutumoit les jeunes gens à une vie dure; la chasse & la guerre faisoient leur unique occupation : Mais se fiant trop à leur courage naturel, ils négligeoient l'art & la discipline militaire.

Les Perses étoient encore grossiers, mais

(a) Cet événement précéda de plusieurs années la fondation de Rome & l'institution des Olympiades. Il arriva sous Arisphren IX. Archevêque perpétuel d'Athènes, & près de 900 ans avant J. C.

vertueux : Ils n'avoient point les connoissances qui polissent les mœurs & l'esprit, mais ils possédoient la science sublime de se contenter de la simple nature, de mépriser la mort pour l'amour de la Patrie, & de fuir tous les plaisirs qui énervent l'ame, en amollissant les corps.

On élevoit les jeunes gens dans des Ecoles publiques, où ils étoient accoutumés de bonne heure à la connoissance des Loix, à prononcer des Jugemens, & à se rendre mutuellement justice. On découvroit ainsi dès la plus tendre jeunesse, leur pénétration, leurs sentimens, & leur capacité pour les Emplois.

Les principales vertus qu'on avoit soin de leur inspirer étoient *la vérité & la bonté, la sobriété & l'obéissance*. Par les deux premières on ressemble aux Dieux; & l'on conserve l'ordre par les deux dernières.

Le dessein des Loix dans l'ancienne Perse étoit moins de punir les crimes, que de prévenir la corruption du cœur. C'est pour cette raison qu'on y punissoit un vice contre lequel il n'y a point d'action en Justice chez les autres peuples: C'est l'ingratitude; & l'on y regardoit comme ennemi de la société tout homme capable d'oublier un bienfait.

Cyrus avoit été élevé selon ces sages maximes. On ne pouvoit le tenir dans l'ignorance de son rang; mais on le traitoit avec la même

sévérité que s'il n'avoit pas dû regner un jour. Il aprenoit ainsi à bien obéir, pour sçavoir bien commander dans la suite.

A l'âge de quatorze ans Astyage eut envie de le voir. Mandane ne pouvoit désobéir aux ordres de son pere; mais elle étoit inconsolable de mener son fils à la Cour d'Écbatane.

Pendant l'espace de trois cens ans la valeur des Rois de Medie avoit augmenté leurs conquêtes. Les conquêtes avoient engendré le luxe, & ce luxe est toujours l'avant-coureur de la chute des Empires. *Valeur, conquêtes, luxe, anarchie*, voilà le cercle fatal, & les différens périodes de la vie politique de presque tous les Etats. La Cour d'Écbatane étoit alors éclatante; mais cet éclat n'avoit rien de solide.

Les jours s'y passaient dans la mollesse ou dans la flatterie; la vraie gloire, l'exacte probité, le sévère honneur n'y étoient plus estimés; les connoissances solides y étoient regardées comme contraires à la délicatesse du goût; le frivole agréable, les pensées fines, les saillies vives, étoient le seul genre d'esprit qu'on y admiroit. On ne vouloit plus dans les Ouvrages que les fictions amusantes, & une succession perpétuelle d'évenemens, qui surprennent par leur variété, sans éclairer l'esprit, & sans élever le cœur.

L'amour étoit sans délicatesse; l'aveugle plaisir

fir en faisoit l'unique attrait : Les femmes se croyoient méprisées , lorsqu'on ne cherchoit pas à les séduire. Ce qui contribuoit à augmenter cette corruption d'esprit, de mœurs & de sentimens , étoit la doctrine nouvelle répandue par les Mages , que le plaisir est le seul ressort du cœur humain. Comme chacun mettoit son plaisir où il vouloit , cette maxime autorisoit les vertus ou les vices , selon le goût, le caprice ou le temperament de ceux qui l'adoptoient.

Ce dérèglement n'étoit pourtant pas universel , comme il le devint depuis sous le regne d'Artaxerxe & de Darius Cōdomane. La corruption commence d'abord par la Cour , & s'étend peu-à-peu dans tout le reste de l'Etat. La discipline militaire fleurissoit encore dans la Médie : Il y avoit dans les Provinces plusieurs gens de guerre , qui n'ayant point été corrompus par l'air empesté d'Ecbatane , avoient conservé toutes les vertus du regne de Dejoe & Phraorte. Mandane sentoit tous les dangers auxquels elle exposoit le jeune Cyrus , en le menant à une Cour dont les mœurs étoient si différentes de celles de Perse ; mais la volonté de Cambyse , & les ordres d'Astyage l'obligèrent enfin malgré elle d'entr prendre ce voyage.

Elle partit accompagnée d'une escorte de la

A. 3. jeune

Jeune Noblesse Persienne, commandée par Hy-staspe, à qui l'on avoit confié l'éducation de Cyrus. Elle étoit dans un char avec son fils. C'est la première fois qu'il se vit distingué de ses compagnons.

Mandane avoit une vertu rare, l'esprit orné, & un génie fort au dessus de son sexe. Pendant le voyage elle étoit occupée d'inspirer à Cyrus le goût & l'amour de la vertu par le récit des fables, selon l'usage des Orientaux. Les idées abstraites ne frappent pas les jeunes esprits, ils ont besoin d'images agréables; ils ne peuvent pas comparer; ils ne savent que sentir: Il faut tout peindre pour leur rendre la vérité aimable.

Mandane avoit remarqué que Cyrus étoit souvent trop occupé de lui-même, & qu'il donnoit des marques d'une vanité naissante, qui pourroit obscurcir un jour ses grandes qualités. Elle tâcha de lui faire sentir la difformité de ce vice, en lui racontant la fable de Sozarc Prince de l'ancien Empire d'Assyrie. Cette fable ressemble à celle du Narcisse des Grecs qui périt par le fol amour de lui-même. C'est ainsi que les Dieux punissent; ils ne font que nous abandonner à nos passions; nous voilà malheureux.

Elle lui peignit ensuite la beauté de ces vertus nobles, qui conduisent à l'Héroïsme par le géné-

généreux oubli de soi-même. Elle lui raconte la fable d'Hermès Premier. C'étoit un enfant divin, qui étoit beau sans le sçavoir, qui avoit de l'esprit sans le croire, & qui ne connoissoit point sa propre vertu, parcequ'il ignoroit qu'il y eût des vices.

C'est ainsi que Mandane instruisoit son fils pendant le voyage. Une fable en faisoit naître une autre. Les questions du Princeournissoient à la Reine, une nouvelle matière pour l'entretenir, & pour lui apprendre le sens des Fictions Egyptiennes dont le goût s'étoit répandu dans l'Orient, depuis les conquêtes de Sesostris.

En passant près d'une montagne consacrée au Grand Oromaze, (a) Mandane y fit arrêter son char, & s'approcha du lieu sacré. C'étoit le jour d'une fête solennelle. Le Pontife préparoit déjà la victime couronnée; il fut tout d'un coup saisi de l'Esprit divin, il interrompit le silence, & s'écria avec transport: *Je vois un jeune Laurier qui s'élève; il étendra bien-tôt ses branches sur tout l'Orient; les peuples viendront en foule s'assembler sous son ombre.* Dans le même instant une étincelle de feu se détache du bucher, & vient voltiger autour de la.

(a) Le Grand Dieu des Perses. Voyez le Discours à la fin de cet Ouvrage, pag. 6.

la tête de Cyrus. Mandane fit de profondes réflexions sur cet événement. Après qu'elle fut remontée dans son char, elle dit à son fils : Les Dieux envoient quelquefois des Augures pour animer les grands courages ; ce sont des présages de ce qui peut arriver, & nullement des prédictions certaines d'un avenir qui dépendra toujours de votre vertu.

Cependant ils arriverent sur les frontières de la Médie. Astyage vint au-devant d'eux avec toute sa Cour. C'étoit un Prince aimable, doux, & bienfaisant : Mais sa bonté naturelle le rendoit souvent trop facile, & son penchant pour le plaisir avoit jetté les Mèdes dans le goût du luxe & de la mollesse.

En arrivant à la Cour d'Écbatane, Cyrus donna bien-tôt des marques d'un esprit, & d'une raison fort au-dessus de son âge. Astyage lui fit plusieurs questions sur les mœurs des Perses, sur leurs Loix, sur leur manière d'élever les jeunes gens. Il fut frappé d'étonnement en entendant les réponses vives & nobles de son petit-fils. Toute la Cour admiroit Cyrus. Les louanges universelles l'enivrent peu-à-peu ; une secrète présomption se glisse dans son cœur ; il parle un peu trop, & n'écoute pas assez les autres ; il décide avec un air de suffisance ; il paroît trop aimer l'esprit.

Pour remédier à ce défaut, Mandane le dépeignoit

peignoit à lui-même par des traits d'histoire; en continuant toujours son éducation sur le même plan qu'elle l'avoit commencée. Elle lui raconta ainsi l'histoire de Logis & de Sigée.

Mon fils, lui dit elle, c'étoit autrefois l'usage à Thèbes dans la Béotie d'élever sur le Trône, après la mort du Roy, celui de ses enfans qui avoit le plus d'esprit. Quand un Prince a de l'esprit, il peut choisir les gens les plus habiles, employer les hommes selon leurs talens, & gouverner ceux qui gouvernent sous lui; c'est le grand secret de l'art de regner.

Parmi les enfans du Roy, il y en avoit deux qui marquoient un génie supérieur. Le plus âgé parloit beaucoup; le plus jeune parloit peu. Le Prince eloquent nommé *Logis*, se fit admirer par la beauté de son esprit. Le Prince taciturne nommé *Sigée*, se fit aimer par la bonté de son cœur. Le premier faisoit sentir même en le cachant, qu'il ne parloit que pour briller; le second écoutoit volontiers, & regardoit la conversation comme un commerce où chacun doit mettre du sien. L'un rendoit agréables les affaires les plus épineuses, par les traits vifs & brillans qu'il y mêloit; l'autre répandoit de la lumière sur les matières les plus obscures, en réduisant chaque chose à des principes simples. Logis mystérieux sans être secret, aimoit la politique qui est pleine

de stratagèmes & d'artifices; Sigée impénétrable sans être faux, surmontoit tous les obstacles par sa prudence & par son courage, en suivant toujours les vûes les plus justes & les plus nobles.

Le peuple s'assembla après la mort du Roy, pour lui choisir un successeur. Douze vieillards présidèrent pour corriger le jugement de la multitude, qui se laisse presque toujours entraîner par les préjugés, par les apparences, ou par les passions. Le prince Eloquent fit une belle, mais longue harangue, où il exposa tous les devoirs de la Royauté pour insinuer que les connoissant, il sçauoit les remplir. Le Prince Sigée montra en peu de mots les écueils du Pouvoir souverain, & avoua qu'il ne desiroit point de s'y exposer. Ce n'est pas, *ajouta-t-il*, que je fuye les travaux ni les dangers, mais je crains de n'avoir pas tous les talens nécessaires pour vous bien gouverner.

Les vieillards décidèrent en faveur de Sigée, mais les jeunes gens & les esprits superficiels se rangèrent du côté de l'ainé, & formèrent peu à peu une révolte, sous prétexte qu'on avoit fait injustice à Logis. On leva des troupes de part & d'autre. Sigée vouloit céder ses droits à son frère, pour empêcher que la patrie ne fût inondée du sang de ses citoyens; mais son armée refusa d'y consentir.

Les

Les Chefs de l'un & de l'autre parti, voyant les malheurs dont l'Etat alloit être accablé, proposèrent l'expédient de laisser régner les deux freres, chacun une année tour à tour. Cette forme de gouvernement est pleine d'inconveniens; mais elle fut préférée à la guerre civile, le plus grand de tous les maux.

Les deux freres applaudirent à cette proposition de paix, & Logis monta sur le Trône. Il changea en peu de temps toutes les Loix antiques du Royaume. Il écouta tous les projets nouveaux. Il suffisoit d'avoir l'esprit vif pour être élevé aux premières Charges. Ce qui paroissloit excellent dans la speculation, ne pouvoit s'exécuter qu'avec trouble & confusion. Ses Ministres sans expérience ne sçavoient pas que tous les changemens précipités, quelque utiles qu'ils paroissent, sont toujours dangereux.

Les nations voisines profitèrent de ce gouvernement tumultueux, pour envahir l'Etat. Sans la sagesse & la valeur de Sigée, tout étoit perdu, & le peuple alloit subir un joug étranger. L'année du gouvernement de son frere étant finie, il monta sur le Trône. Il sut gagner la confiance & l'amitié de ses peuples. Il rétablit les anciennes Loix, & chassa les ennemis plus encore par sa prudence que par ses victoires.

Depuis ce temps, Sigée regna seul ; & il fut décidé dans le Conseil suprême des vieillards , que le Roy qu'on choisiroit à l'avenir , ne feroit pas celui qui montreroit le plus d'esprit par ses discours , mais le plus de sagesse par sa conduite. Ce n'est pas , *disent-ils* , celui qui est fertile en expédiens , en stratagèmes & en ressources , qui gouverne le mieux ; mais celui qui a un discernement juste pour choisir toujours le meilleur , pour le saisir avec une vue ferme , & pour le suivre avec courage.

Cyrus avouoit ordinairement ses fautes , sans chercher à les excuser : Il écouta cette histoire avec docilité ; il comprit le dessein de Mandane , en la lui racontant , & résolut de se corriger.

Cependant il donna bien-tôt une marque éclatante de son génie & de son courage. A peine avoit-il atteint l'âge de seize ans , lorsque Merodac fils de Nabucodonosor Roy d'Assyrie , rassembla des troupes , & fit une irruption subite dans la Médie. Il laissa son infanterie sur les frontières , & marcha lui-même avec douze mille hommes de cavalerie vers les premières places des Mèdes , où il campa. De-là il envoyoit chaque jour des détachemens pour ravager le pays.

Astyage fut averti que les ennemis étoient entrés dans ses Etats. Après avoir donné les ordres

ordres nécessaires pour rassembler son armée, il partit avec Cyaxare son fils & le jeune Cyrus suivi de toutes les troupes qu'il put rassembler à la hâte, au nombre de huit mille chevaux.

Lorsqu'il fut arrivé pres de ses frontieres, il campa sur une hauteur d'ou l'on voyoit toute la plaine que Merodac désoloit par ses détachemens. Astyage ordonna à deux Généraux d'aller à la découverte de l'ennemi. Cyrus lui demanda la permission de les accompagner, pour s'instruire de la situation du pays, des postes avantageux, & des forces du Prince d'Assyrie. Après avoir fait ses observations, il revint, & fit un rapport exact de ce qu'il avoit vu.

Le lendemain, Astyage assemble un Conseil de guerre pour délibérer sur les mouvemens qu'il devoit faire. Les Généraux craignant quelque piège de la part de Merodac, s'ils fortoient de leur camp, conseillent de suspendre toute action, jusqu'à l'arrivée des nouvelles troupes. Cyrus impatient de combattre, écoute leurs délibérations avec peine; il garde néanmoins un profond silence, par respect pour l'Empereur, & pour tant de Chefs expérimentés; mais Astyage lui ordonne de parler.

Il se leve alors au milieu de l'Assemblée, & dit avec un air plein de noblesse & de modestie: J'ai remarqué hier un grand bois sur la droite du camp de Merodac; je viens de le
 A 7. faire.

faire reconnoître; l'ennemi a négligé ce poste; on peut s'en emparer, en faisant couler un détachement de cavalerie par ce vallon qui est à notre gauche: Je m'y transporterai avec Hytaspé, si l'Empereur l'approuve.

Il se tut, rougit, & craignit d'avoir trop parlé. Tous admirèrent son génie pour la guerre dans un âge si tendre: Astyage surpris de la justesse & de la vivacité de son esprit, commanda qu'on suivit son conseil, & qu'on se préparât à combattre.

Cyaxare marche droit aux ennemis, pendant que Cyrus accompagné d'Hytaspé défile avec un gros de cavalerie, sans être découvert, & s'embusque derrière le bois.

Le Prince des Medes attaque les Assyriens dispersés dans la plaine; Merodac sort de son camp pour les soutenir; Astyage avance avec le reste de ses troupes, tandis que Cyrus sort de son embuscade, & fond sur les ennemis. Il anime les Medes par sa voix, tous le suivent avec ardeur, il se couvre de son bouclier, & s'enfonce dans le plus épais des escadrons. Il répand par-tout la terreur & le carnage. Les Assyriens se voyant attaqués de toutes parts, prennent l'épouvante, & s'enfuient en désordre.

Après le combat, Cyrus s'attendrit, en voyant la campagne couverte de morts. Il
eut

eut le même soin des Assyriens blessés que des Medes. Il donna tous les ordres nécessaires pour leur guérison. *Ils sont hommes comme nous*, disoit-il; *ils ne sont plus ennemis, si-tôt qu'ils sont vaincus.*

L'Empereur ayant pris ses précautions pour empêcher de semblables irruptions à l'avenir, retourna à Ecbatane. Peu après Mandane fut obligée de quitter la Medie pour se rendre auprès de Cambyse, & voulut ramener son fils avec elle; mais Astyage s'y opposa. Pourquoi, *lui dit-il*, voulez-vous me priver du plaisir de voir Cyrus? Il sera le soutien de ma vieillesse; il s'instruira ici dans la discipline militaire qui n'est pas encore connue en Perse. Je vous conjure par la tendresse que je vous ai toujours marquée, de ne me pas refuser cette consolation:

Mandane ne put y consentir qu'avec un regret infini. Elle craignoit d'abandonner son fils au milieu d'une Cour où regnoit la volupté. S'étant trouvée seule avec Cyrus, elle lui dit: Astyage veut; *mon fils*, que je vous laisse auprès de lui; C'est avec peine que je me sépare de vous: je crains qu'on n'altère ici la pureté de vos mœurs. Je crains que les folles passions ne vous enyvreent; elles ne vous paroîtront d'abord que des amusemens, des complaisances pour les usages reçus, & des li-
bertés.

bertés qu'il faut se permettre pour plaire ; peu-à-peu la vertu pourra vous paroître trop sévère, ennemie du plaisir & de la société, contraire à la nature, parce qu'elle combattra vos goûts : Enfin vous ne la regarderez peut-être que comme une simple bienséance, un tantôme politique, un préjugé populaire dont on doit s'affranchir, quand on peut satisfaire en secret à ses passions. Vous iriez ainsi de degré en degré, jusqu'à ce que votre esprit aveuglé ayant corrompu votre cœur, vous précipitât dans tous les crimes.

Laissez-moi Hytaspé, reprit Cyrus ; il me fera éviter tous ces écueils. Une longue habitude m'a accoutumé à lui ouvrir mon cœur ; il est non seulement mon conseil, mais le confident de mes faiblesses.

Hytaspé étoit un Capitaine expérimenté ; il avoit servi plusieurs années sous Astyage dans les guerres contre le Roy de Lydie. Il joignoit à la politesse des Medes, toutes les vertus des anciens Perles ; grand Politique, & grand Philosophe ; habile, & désintéressé, il étoit parvenu aux premières Charges de l'Etat sans ambition, & les possédoit avec modestie.

Mandane persuadée de la vertu & de la capacité d'Hytaspé, aussi-bien que des avantages que son fils pourroit trouver dans une Cour également polie & guerrière, obéit à Astyage
avec

avec moins de regret : Elle partit bien-tôt après ; Cyrus l'accompagna à plusieurs stades d'Ecbatane : En se quittant , Mandane embrasse son fils avec tendresse : *Souvenés-vous*, lui dit-elle, *que votre vertu seule peut me rendre heureuse*. Le jeune Prince fond en larmes , & ne peut rien répondre ; C'étoit la première fois qu'il avoit été séparé de sa mere : Il la suit long-tems des yeux ; il la perd enfin de vûë , & revient à Ecbatane.

Jusques-ici Cyrus avoit vécu à la Cour d'Astyage , sans se corrompre. Il ne devoit sa faiblesse , ni à la présence de Mandane , ni aux conseils d'Hystaspe , ni à sa vertu naturelle , mais à l'amour.

Il y avoit alors à Ecbatane une jeune Princesse nommée *Cassandane* , de même sang que Cyrus , & fille de Farnaspe de la race des Achemenides. Son pere qui étoit un des principaux Satrapes de Perse , l'avoit envoyée à la Cour d'Astyage pour y être élevée. Elle avoit toute la politesse de cette Cour , sans en avoir les défauts. Son esprit égaloit sa beauté , & sa modestie donnoit des charmes à tous les deux : Son imagination étoit vive , mais réglée : la justesse lui étoit aussi naturelle que les graces. Sa conversation enjouée , étoit pleine de traits délicats , sans recherche & sans affectation. Elle avoit aimé Cyrus , dès le premier moment qu'elle

le l'avoit vû, mais elle avoit si bien caché ses sentimens, que personne ne s'en étoit apperçû.

La proximité du sang donnoit à Cyrus occasion de voir souvent Cassandane, & de l'entretenir. Sa conversation formoit les mœurs du jeune Prince, & lui donnoit une délicatesse qu'il n'avoit point connue jusques alors.

Il sentit peu-à-peu pour cette Princesse, tous les mouvemens d'une passion noble qui rend les Heros sensibles, sans amollir leur cœur, & qui fait placer le principal charme de l'amour dans le plaisir d'aimer. Les préceptes, les maximes, & les leçons gênantes, ne préservent pas toujours des traits empoisonneurs de la volupté. C'est peut-être trop exiger de la jeunesse, que de vouloir qu'elle soit insensible. Il n'y a souvent qu'un amour raisonnable qui garantisse des folles passions.

Cyrus goûtoit dans les entretiens de Cassandane tous les plaisirs de la plus pure amitié; sans oser lui déclarer les sentimens de son cœur; sa jeunesse & sa modestie le rendoient timide. Il sentit bien-tôt toutes les inquiétudes, les peines & les allarmes, que causent les passions même les plus innocentes. La beauté de Cassandane lui donna un Rival.

Cyaxare devint sensible aux charmes de cette Princesse: Il étoit à peu près de même âge que

que Cyrus , mais d'un caractère bien différent; Il avoit de l'esprit & du courage , mais il étoit d'un naturel impétueux & fier , & ne montrait déjà que trop de penchant pour tous les vices ordinaires aux jeunes Princes.

Cassandane ne pouvoit aimer que la vertu ; son cœur avoit fait un choix ; elle craignoit plus que la mort une alliance qui devoit être si flatteuse pour son ambition.

Cyaxare ne connoissoit point les délicatesses de l'amour : La grandeur de son rang augmentoit sa fierté naturelle , & les mœurs des Medes autorisoient sa présomption. Il trouva bientôt le moyen de découvrir ses sentimens à Cassandane.

Il s'apperçut de son indifférence , en chercha la cause , & ne fut pas long-tems à la découvrir. Dans tous les divertissemens publics elle paroissoit gaye & libre avec lui ; mais avec Cyrus elle étoit plus réservée. L'attention qu'elle avoit sur elle-même , lui donnoit un air de contrainte , qui ne lui étoit pas naturel. Elle répondoit à toutes les politesses de Cyaxare avec des traits pleins d'esprit ; lorsque Cyrus lui parloit , à peine pouvoit-elle cacher son embarras.

La conduite de Cassandane fut interprétée bien différemment par Cyrus. Peu instruit encore des secrets de l'amour , il crut qu'elle

qu'elle étoit sensible à la passion de Cyaxare , & que la Couronne de ce Prince l'éblouïssoit.

Il éprouvoit tour à tour l'incertitude & l'espérance, les peines & les plaisirs de la plus vive passion. Son trouble étoit trop grand pour pouvoir être long-tems caché. Hystaspe s'en apperçut ; & sans sçavoir l'objet de l'attachement du Prince , il lui dit :

Depuis quelque tems je vous vois rêveur & distrait ; je crois en pénétrer la raison ; vous aimez , ô Cyrus. On ne peut vaincre l'amour qu'en s'y opposant dès sa naissance. Quand il s'est rendu maître de notre cœur , les Heros mêmes ne peuvent s'en délivrer qu'après avoir éprouvé les plus affreux malheurs. Nous en avons un exemple dans l'histoire d'un de vos Ancêtres.

(a) Du tems de Cyaxare fils de Phraorte , une guerre sanglante s'alluma entre les Saques & les Medes. Les armées de Cyaxare étoient commandées par Stryangée son gendre, le Prince le plus brave , & le plus accompli de tout l'Orient. Il avoit épousé Rhetée fille de l'Empereur , qui étoit belle , spirituelle , & aimable.

Ils

(a) Cette histoire est fondée dans l'antiquité , & tirée du premier livre de Nicolas de Damas , de Ctesias , & de Diodore de Sicile. Elle a été traduite par Monsieur Baillet l'aîné dans les Mémoires de l'Académie Royale des Inscriptions. Tom. 2. pag. 6. 7.

Ils s'aimoient avec une passion mutuelle, que rien n'avoit troublée ni diminuée jusques alors.

Zarine Reine des Saques se mit elle-même à la tête de ses troupes. Elle unissoit tous les charmes du sexe, avec les vertus heroïques; ayant été élevée à la Cour des Medes, elle avoit contracté dès son enfance une amitié étroite avec Rhetée.

Pendant deux années entières les avantages furent égaux dans les deux armées. On fit souvent des trêves pour traiter de la paix, & dans ces intervalles Zarine & Stryangée se voyoient. Les grandes qualitez qu'ils se reconnurent, produisirent d'abord l'estime, & par cette estime l'amour s'insinua bien-tôt dans le cœur du Prince. Il ne cherchoit plus à finir la guerre, dans la crainte d'être séparé de Zarine; mais il faisoit souvent des trêves où l'amour avoit plus de part que la politique.

Les ordres de l'Empereur arriverent enfin de livrer une bataille décisive. Pendant la chaleur de l'action les deux Chefs se rencontrèrent dans la mêlée. Stryangée voulut d'abord éviter Zarine; mais la Reine des Saques encore insensible, l'attaque, & l'oblige à se défendre en lui criant: *Epargnons le sang de nos Sujets; c'est à nous deux à terminer la guerre.*

L'amour & la gloire animoient tour à tour le jeune Heros; il craignoit également de vaincre

cre & d'être vaincu. En ménageant la vie de Zarine, il expose souvent la sienne ; Il trouve enfin le moyen de remporter la victoire ; il lance son javelot avec art, le cheval de la Reine en est percé , & l'entraîne dans sa chute. Stryangée vole à son secours, & ne veut d'autre fruit de la victoire que le plaisir de sauver une ennemie qu'il adore. Il lui offre la paix avec toutes sortes d'avantages, lui conserve ses Etats, & jure au nom de l'Empereur une alliance éternelle à la tête des deux armées.

Il lui demanda ensuite permission de la suivre jusques dans sa Capitale. Elle y consentit ; mais ils agissoient l'un & l'autre par des motifs bien différens. Zarine n'étoit occupée que du soin de marquer sa reconnoissance à Stryangée ; Stryangée ne cherchoit qu'une occasion de découvrir son amour à Zarine ; ils monterent dans le même char, & furent conduits en pompe à Roxanace.

Plusieurs jours se passerent dans les réjouissances ; peu-à-peu l'estime de Zarine se changea en tendresse , sans qu'elle s'en apperçût. Elle faisoit souvent éclater ses sentimens , parcequ'elle n'en connoissoit pas encore la source : Elle goutoit le charme secret d'une passion naissante, & craignoit de démêler ses propres mouvemens : Elle reconnut enfin que l'amour y avoit trop de part. Elle rougit de sa foiblesse,

se, & résolut de la surmonter ; elle pressa le départ de Stryangée ; mais le jeune Mede ne pouvoit plus quitter Roxanace. Il oublie la gloire : Il ne se souvient plus de sa tendresse pour Rhetée : Il s'abandonne tout entier à son aveugle passion : Il soupire, il se plaint, il ne se possède plus, & découvre enfin son amour à Zarine dans les termes les plus vifs & les plus passionnés.

La Reine des Saques ne cherche point à cacher sa sensibilité : Elle répond avec une noble franchise, sans affecter ni les vains détours, ni les faux mystères.

Je vous dois la vie & la Couronne ; ma tendresse égale ma reconnoissance : mais je mourrai plutôt que de trahir ma vertu, ni de souffrir la moindre tache à votre gloire. Songez, cher Stryangée, que vous êtes l'époux de Rhetée que j'aime ; l'honneur & l'amitié m'obligent également à sacrifier une passion qui feroit ma honte & son malheur.

En prononçant ces paroles, elle se retire. Le Prince demeure honteux & désespéré : Il s'enferme dans son appartement : Il éprouve tour à tour tous les mouvemens opposés d'une ame héroïque combattue, surmontée, tyrannisée par une passion violente.

Tantôt il est jaloux de la gloire de Zarine, & la veut inciter ; tantôt le cruel amour se joue de ses

ses résolutions, & même de sa vertu. Dans cet orage de passions, son esprit se trouble, sa raison l'abandonne, il prend la résolution de se tuer; mais il écrit auparavant ces mots à Zarine.

Je vous ai sauvé la vie, & vous me donnez la mort. Victime de mon amour & de votre vertu, je ne puis surmonter l'un, ni imiter l'autre. Le trépas seul peut fiir mon crime, & ma peine. Adieu pour jamais.

Il envoie cette lettre à Zarine: Elle vole chez le jeune Mede; mais il s'étoit déjà plongé le poignard dans le sein. Elle le voit nageant dans son sang, elle tombe évanouie: Elle revient ensuite, & mouille de ses larmes le visage de Stryangée; elle rappelle son ame prête à s'envoler: Il soupire, il ouvre les yeux, il voit la douleur de Zarine, & consent qu'on prenne soin de sa vie; mais sa playe parut mortelle pendant plusieurs jours.

Rhetée apprend cette tragique aventure, & arrive bien-tôt à Roxanace. Zarine lui raconte tout ce qui s'étoit passé, sans lui cacher ni sa foiblesse, ni sa résistance. Cette noble simplicité ne peut être connue ni goûtée que des grandes ames. La guerre entre les Sagues & les Medes avoit interrompu le commerce de ces deux Princesses, sans diminuer leur amitié; elles se connoissoient, & s'estimoient trop pour être

être susceptibles de défiance ou de jalousie.

Rhetée regardoit toujours Stryangée avec les yeux d'une Amante : Elle le plaignoit , elle compatissoit à sa foiblesse , parce qu'elle la voyoit involontaire. Il guérit enfin de sa blessure , sans guérir de son amour. Zarine pressoit toujours son départ ; mais il ne peut s'arracher de ce lieu fatal ; ses peines & sa passion se renouvellent.

Rhetée s'en apperçoit , & tombe dans une tristesse profonde : Elle éprouve les mouvemens les plus cruels ; la douleur de n'être plus aimée par un homme qu'elle aimoit uniquement ; la compassion pour un Epoux livré à son désespoir ; l'estime pour une Rivale qu'elle ne peut haïr. Elle se voit tous les jours entre un Amant entraîné par sa passion , & une Amie vertueuse qu'elle admire : Elle sent que sa vie fait le malheur de l'un & de l'autre. Quelle situation pour un cœur généreux & tendre ? Plus elle cache sa douleur , plus elle en est accablée ; elle y succombe enfin : Elle tombe dans une maladie dangereuse. Un jour qu'elle étoit seule avec Zarine & Stryangée , ces paroles lui échappèrent : *Je meurs , mais je meurs contente , puisque ma mort fera votre bonheur.*

Zarine se retire fondant en larmes. Ces mots percent le cœur de Stryangée. Il regarde Rhetée , & la voit pâle , languissante , prête à expirer de douleur & d'amour. Les yeux de la

Princesse fixes & immobiles , demeurent attachés sur le Prince , les fiens s'ouvrent enfin. Il est comme un homme qui se réveille d'un profond assoupissement, & qui revient d'un délire, où rien ne lui avoit paru sous sa forme naturelle. Il avoit vû Rhetée tous les jours , sans s'appercevoir de l'état cruel où il l'avoit réduite ; il la voit à présent avec d'autres yeux. Ce regard rappelle toute sa vertu , & rallume sa première tendresse. Il reconnoît son erreur ; il se jette aux genoux de la Princesse ; il l'embrasse & repete souvent ces paroles entrecoupées de pleurs & de sanglots : Vivez , ma chere Rhetée , vivez pour me donner le plaisir de réparer ma faute ; je connois à présent tout le prix de votre cœur.

Ces paroles la rappellent à la vie ; sa beauté revient peu-à-peu avec ses forces. Elle partit enfin pour Ecbatane avec Stryangée , & jamais depuis rien ne troubla leur union.

Vous voyez par-là , *continue Hystaspe* , jusqu'où l'amour peut conduire les plus grands Heros ; vous voyez aussi qu'on peut vaincre les passions les plus violentes , lorsqu'on a un desir sincere de les surmonter.

Je ne craindrois rien pour vous , s'il y avoit à cette Cour des personnes semblables à Zarinne ; mais à présent sa vertu heroïque paroîtroit un sentiment outré , ou plutôt une insensibilité

sibilité feroce. Les mœurs des Medes sont bien changées. Je ne vois ici que Cassandane seule qui soit digne de votre tendresse.

Jusques-là Cyrus avoit gardé un profond silence ; mais voyant qu'Hystaspe approuvoit sa passion , il s'écria avec transport : Vous avez nommé celle que j'aime ; je ne suis plus maître de mon cœur ; Cassandane m'a rendu insensible à toutes les passions qui l'auroient pû interrompre ; je l'aime , mais hélas ! je crains de n'être pas aimé ; voilà la source de mes peines.

Hystaspe charmé de voir que Cyrus avoit fait un choix si digne de lui , l'embrasse avec joye , & lui répond : Cassandane mérite toute votre tendresse ; son cœur est aussi pur que son esprit est éclairé ; on ne peut l'aimer sans aimer la vertu ; sa beauté fait le moindre de ses charmes. J'appréhendois pour vous quelque attachement dangereux ; je me rassure , j'approuve votre passion ; je crois même qu'elle aura un succès heureux. Ces paroles consolèrent le jeune Prince , & lui rendirent le calme.

Cependant Cambyse apprit l'amour de Cyrus pour Cassandane ; mais ayant d'autres vûes pour son fils , qui s'accordoient mieux avec sa politique , il le rappelle en Perse. Farnaspe qui étoit toujours à la Cour de Cambyse , fut instruit en même temps des sentimens de Cyaxare. Le Satrape ambitieux flatté par cette alliance , or-

donna à sa fille de rester à Ecbatane.

Cyrus & Cassandane apprirent les ordres de leurs peres, & la nécessité de se séparer ; leur douleur égala leur amour. Le jeune Prince se flatte enfin qu'à son retour en Perse, il pourra fléchir Cambyse & Farnaspe par le secours de Mandane ; & cette idée l'empêche de succomber au désespoir, que lui cause une si cruelle séparation.

La jeune noblesse voulut accompagner Cyrus jusques aux frontieres de la Perse. Il distribua aux amis qu'il laissoit à la Cour d'Ecbatane, tous les riches présens qu'il avoit reçûs d'Astyage en partant. Il marqua à tous par ses regards ou par ses bienfaits, l'estime ou la reconnaissance qu'il avoit pour eux, selon leurs services, leur merite, ou leur rang.

Si-tôt qu'il fut arrivé, il confia à Mandane la situation de son cœur. J'ai, *dit-il*, suivi vos conseils à la Cour d'Ecbatane. J'ai vécu insensible à tout ce que la volupté a de plus flatteur ; mais je ne dois rien à moi-même, je dois tout à la fille de Farnaspe ; je l'aime, & cet amour m'a préservé de tous les égaremens de la jeunesse. Ne croyez pas que mon attachement pour elle soit un goût passager qui puisse changer : Je n'ai jamais aimé que Cassandane ; je sens que je ne pourrai jamais aimer qu'elle. Je suis instruit des desseins de mon pere

pere, qui veut me faire épouser la fille du Roy d'Armenie; laisserez-vous sacrifier le bonheur de ma vie à des vûes politiques? Mandane le rassure, le console, & lui promet de faire ses efforts pour changer les sentimens de Cambyse.

Cependant les jeunes Perses voyant Cyrus de retour, disoient entre eux : Il vient de vivre délicatement à la Cour des Medes; il ne s'accoutumera plus à notre vie simple & laborieuse: mais quand ils le virent plus sobre & plus retenu qu'eux-mêmes, se contenter de leurs repas ordinaires, montrer dans tous ses exercices plus d'adresse & plus de courage, ils furent saisis d'admiration, & s'écrierent : Il est digne de regner un jour sur nous; son mérite lui donne encore plus de droit à la Couronne que sa naissance.

Cassandane vivoit toujours à la Cour d'Ecbatane; mais elle ne recevoit plus Cyaxare qu'avec une froideur extrême : Il devoit toutes les complaisances qu'elle lui avoit marquées, à la presence de Cyrus. Le plaisir de voir Cyrus, de l'aimer, & de sentir qu'elle en étoit aimée, remplissoit Cassandane d'une joye secrète qui se répandoit sur toutes ses actions; mais après le départ du jeune Prince, sa conversation autrefois si gaye & si enjouée se change en un silence morne; elle languit, la vivacité de son esprit s'éteint, ses graces naturelles disparoissent.

B 3 Cependant

Cependant Farnaspe, tombe dangereusement malade à la Cour de Perse, & désire de voir sa fille. Elle quitte Ecbatane avec précipitation, pour aller rendre les derniers devoirs à son pere.

Plusieurs femmes de la Cour la regretterent ; mais le plus grand nombre se réjouit du départ d'une Princesse, dont les mœurs leur presentotent un modèle de sagesse trop parfait. Nous sommes heureuses, *dirent-elles*, de ne plus voir ici cette Etrangere, que l'éducation sévère des Perses a rendu insensible.

Cyaxare vit le départ de Cassandane avec un chagrin inexprimable ; le dépit, la jalousie, la haine contre Cyrus, toutes les passions qui naissent d'un amour méprisé, tyrannissent son cœur. Il ordonne au jeune Araspe fils d'Harpagage d'aller secrètement par des routes détournées, arrêter Cassandane, & de la conduire à un lieu solitaire sur les bords de la mer Caspienne.

Araspe avoit été élevé dans les plaisirs d'une Cour voluptueuse, mais il avoit conservé des sentimens nobles & généreux, avec une horreur sincère du crime. Tous ses défauts venoient plutôt de foiblesse que de vice. Son esprit étoit tout ensemble enjoué & solide : Né pour les armes, & fait pour la Cour, il avoit tous les talens nécessaires pour réussir pendant la paix & pendant la guerre.

Il communiqua les ordres de Cyaxare à Harpage

page son pere qui aimoit Cyrus. Harpage après avoir signalé son courage dans la guerre , vivoit à la Cour d'Ecbatane , sans se corrompre par les vices ordinaires aux Courtisans ; il voyoit avec regret les mœurs du siècle , mais il gardoit le silence , & se contentoit de les condamner plutôt par sa conduite que par ses discours. Je prévois , *dit-il à Araspe* , tous les malheurs que nous coutera la vertu ; mais gardez-vous bien , mon fils , de gagner la faveur du Prince par le crime.

Il lui commanda cependant d'aller tout communiquer à Astyage. L'Empereur des Medes approuva les sages conseils d'Harpage , & craignant que son fils ne trouvât quelque autre moyen pour exécuter ses volontés , il ordonna au jeune Mede d'aller secourir l'innocence , loin de l'accabler.

Araspe part , il vole , il joint la fille de Farnaspe près d'Aspadane ; il lui raconte les ordres de Cyaxare , & s'offre de la conduire en Perse. Elle répandit des larmes de joye , en voyant la generosité d'Araspe , & se hâta de gagner les frontieres de son pays.

Farnaspe mourut avant que sa fille pût arriver à la Cour de Cambyse. Après avoir donné tout le temps que la nature demande pour pleurer la mort d'un pere , elle vit enfin Cyrus ; elle lui apprit la conduite genereuse d'A-

raspe. Le Prince dès ce moment conçut pour lui une amitié tendre qui dura tout le reste de leur vie.

Cyaxare résolut de se venger d'Araspe d'une manière également cruelle & honteuse pour la nature. Il fit égorger le second fils d'Harpage, & n'eut point d'horreur de le faire servir dans un festin devant ce pere malheureux. [4]

Le bruit d'une telle cruauté excita l'indignation des Medes ; mais Astyage aveuglé par la tendresse paternelle , dissimula le crime de Cyaxare , & ne le punit point ; il craignoit l'humeur violente de son fils , & n'osoit lui avouer les ordres secrets qu'il avoit donnés à Araspe : C'est ainsi qu'un Prince naturellement bienfaisant autorisa le vice par une foiblesse honteuse ; il ne connoissoit point le prix de la vertu , & n'étoit bon que par temperament.

Harpage désespéré se retira de la Cour , & passa secrettement en Perse. Cambyse lui accorda tous les biens & tous les honneurs qu'il pouvoit lui offrir , pour le dédommager des pertes qu'il avoit faites en Medie.

Cassandane vivoit tranquille à la Cour de Perse , dans l'esperance qu'on fléchiroit Cambyse. Un événement politique changea bientôt les sentimens de ce Prince. Il apprit que la fille du Roy d'Armenie venoit d'être accordée

dée au fils du Roy de Babylone , & que ces deux Princes avoient fait une étroite alliance entre eux.

Cette nouvelle déconcerta les projets de Cambyse , & la vertu de Cassandane le déterminâ enfin à consentir au bonheur de Cyrus. L'Hymen fut célébré selon les mœurs du siècle & du pays.

On conduisit les deux Epoux sur une haute montagne consacrée au Grand Oromaze ; on alluma des bois odoriferans ; le Pontife lia d'abord les robes flottantes de Cyrus & de Cassandane pour symbole de leur union ; ensuite ces deux Amans se tenant par la main , environnés des Estales , [a] dansèrent autour du feu sacré , en chantant la Theogonie selon la religion des anciens Perses , c'est-à-dire la naissance des Jynges , des Amiliètes , des Cosmogoges , & des purs Génies qui émanent du premier Principe : [b] Ils chanterent ensuite la chute des Esprits dans les corps mortels ; puis les combats de Mythras pour ramener les ames à l'Empyrée ; enfin la destruction totale du mauvais Principe Arimane qui répand par-tout la haine , la discorde , & les noires passions.

LES

[a] *Esta est originairement un mot Chaldéen , qui signifie le feu , de-là vient le mot grec ἑσ-λα , & les Romains ajoutent l'V comme à E's-vepa, vespera. Voyez Hyde Rel. Ant. Persar. cap. 7^e*

[b] *Voyez le discours à la fin.*

LES
VOYAGES
DE
CYRUS.

LIVRE SECOND.

L'ESPRIT de Cyrus se perfection-
noit avec l'âge ; son goût & son
génie le portoient aux sciences les
plus sublimes: Il avoit souvent en-
tendu parler d'une fameuse École
de Mages qui avoient quitté leur retraite sur
les bords du fleuve Oxus dans la Bactriane, pour
venir s'établir près du Golfe Persique. Comme
ces Sages sortoient rarement de leur solitude,
&c

& vivoient fort séparément des autres hommes , Cyrus n'en avoit jamais vû aucun ; le desir de s'instruire lui fit naître l'envie de les entretenir.

Il entreprit ce voyage avec Cassandane, accompagné de quelques Satrapes: Ils traverserent les plaines de Palagarde, passerent par le pays des Mardes, & arriverent sur les bords de l'Arosis. Ils entrerent par un passage étroit dans un large vallon entouré de hautes montagnes, dont le sommet étoit couvert de chênes, de pins & de cédres; au-dessous se voyoient de gras pâturages, où erroient des animaux de toute espèce; la plaine paroïssoit un Jardin arrosé de plusieurs ruisseaux qui sortoient des rochers d'alentour, & se perdoient dans l'Arosis: Ce fleuve s'échappoit de loin entre deux collines, & des côteaux en s'ouvrant faisoient fuir tous les objets, & laissoient voir des campagnes fertiles, de vastes forets, & le Golfe Persique qui bernoit l'horizon.

En s'avancant dans le vallon, Cyrus & Cassandane furent attirés dans un bocage voisin, par le son d'une musique harmonieuse qui frappa leurs oreilles; ils y entrèrent, & virent auprès d'une claire fontaine une multitude d'hommes de tous les âges, & vis-à-vis d'eux une troupe de femmes qui formoient un concert. Ils reconnurent que c'étoit l'Ecole des Mages, & furent surpris de voir, au lieu d'hommes séve-

res, tristes & rêveurs, un peuple aimable & poli.

Ces Philosophes regardoient la musique comme quelque chose de celeste; ils la croyoient propre à calmer, & à dompter les passions; c'est pourquoi ils commençoient & finissoient la journée par des concerts. [a]

Après quelques momens donnés le matin à cet exercice, ils menaient leurs disciples se promener dans des lieux agréables, mais en gardant le silence jusques à la montagne sacrée: Là ils offroient leurs hommages aux Dieux plutôt par le cœur que par les paroles. C'étoit par la musique, la promenade & la prière, qu'ils se préparoient tous les jours à la contemplation de la vérité, & qu'ils mettoient leur ame dans l'affliction convenable pour la méditer; le reste de la journée se passoit dans l'étude. Leur unique repas se faisoit peu avant le coucher du Soleil. Ils ne mangeoient que du pain, des fruits, & quelque portion de viandes immolées aux Dieux; tout finissoit enfin par les concerts.

Les autres hommes ne commencent l'éducation des Enfans qu'après leur naissance; mais les Mages sembloient prévenir la naissance même. Tandis que leurs femmes étoient enceintes, ils avoient soin de les entretenir dans un calme & dans une gayeté perpétuelle, par des amusemens

[a] Voyez Strabon, lib. xvii

amusemens doux & innocens , afin que , dès le sein de la mere , le fruit ne reçut que des impressions agréables , tranquilles , & conformes à l'ordre.

Chaque Sage avoit son département dans l'empire de la Philosophie. Les uns étudioient la vertu des plantes ; d'autres les métamorphoses des insectes ; quelques-uns la conformation des animaux ; & plusieurs le cours des astres : mais toutes leurs découvertes tendoient à la connoissance des Dieux , & d'eux-mêmes. Les Sciences , *disoient-ils* , ne sont estimables qu'autant qu'elles servent de degrés pour monter vers le grand Oromaze , & pour redescendre jusqu'à l'homme.

Quoique l'amour de la verité fut l'unique lien de la société parmi ces Philosophes , ils ne laissoient pas de reconnoître un chef. Ils l'appelloient *Archimage*. Celui qui tenoit ce rang , se nommoit Zardust ou Zoroastre. Il surpassoit les autres plutôt par sa sagesse , que par son âge ; car à peine avoit-il cinquante ans : Cependant il étoit consommé dans toutes les sciences des Chaldéens , des Egyptiens , & même des Juifs , qu'il avoit vûs à Babylone.

Lorsque Cyrus & Cassandane entrèrent dans ce Bocage , l'assemblée se leva , & les adora , suivant l'usage des Orientaux , en s'inclinant jusqu'à terre ; puis elle se retira , & les laissa seuls avec Zoroastre.

Ce Philosophe mena le Prince & la Princesse dans un bosquet de myrthe. Au milieu le voyoit la statue d'une femme qu'il avoit taillée de ses propres mains.

Ils s'affirent tous trois sur un banc de gazon , & Zoroastre les entretint de la vie , des mœurs & des vertus des Mages.

Tandis qu'il parloit, il détournoit souvent les yeux pour regarder la statue ; & en la regardant, ses yeux se baignoient de larmes. Cyrus & Cassandane respectèrent d'abord sa douleur ; ensuite la Princesse ne put s'empêcher de lui en demander la raison. C'est-là , *dit-il*, la statue de Selime, qui m'aima autrefois comme vous aimez Cyrus. C'est ici où je viens passer mes momens les plus doux, & les plus amers. Malgré la sagesse qui me soumet à la volonté des Dieux, malgré les charmes que je goute dans la Philosophie, malgré l'insensibilité où je suis sur toutes les grandeurs, le souvenir de Selime m'arrache souvent des regrets & des larmes. La vraie vertu en réglant les passions, n'éteint point les sentimens. Ces paroles donnerent la curiosité à Cyrus & à Cassandane, de sçavoir l'histoire de Selime ; le Philosophe s'en apperçut, & prévint leur demande, en commençant ainsi sa narration.

Je ne crains point de vous montrer mes faiblesses ; mais j'évitais ce récit, si je ne prévoyois

vois pas qu'il peut vous servir d'une grande instruction.

Je suis né Prince; mon pere étoit Souverain d'un petit Etat dans les Indes qui s'appelle le pays des Sophires. M'étant un jour égaré à la chasse, je rencontrai dans l'épaisseur d'un bois une jeune fille qui s'y reposoit. Sa merveilleuse beauté me frappa d'abord; je devins immobile; je n'osois m'avancer. Je trus que c'étoit un de ces esprits aériens qui descendent quelquefois du trône d'Oromaze, pour ramener les âmes à l'Empyrée. Selime, car c'étoit son nom, se voyant seule avec un homme, s'enfuit & se sauve dans un Temple voisin de la forêt; je n'ose la suivre: J'appris qu'elle étoit fille d'un vieux Bramine qui demeuroit dans ce Temple, & qu'elle s'étoit consacrée à l'adoration du feu. Les Estales peuvent quitter le celibat pour embrasser le mariage; mais tandis qu'elles sont Prêtresses du feu, la Loi est tellement severe parmi les Indiens, qu'un pere croit faire un acte de Religion, en jettant dans les flammes sa fille toute vivante, si elle vient à manquer à la pureté qu'elle a jurée.

Mon pere vivoit encore: Je ne pouvois pas employer la force pour arracher Selime de cet asyle; mais quand j'aurois été Roy, les Princes n'ont aucun droit dans ce pays sur les personnes consacrées à la Religion. Toutes ces
difficultés

difficultés ne firent qu'augmenter ma passion ; elle me rendit ingénieux. Je quittai le Palais de mon pere. J'étois jeune ; j'étois Prince ; je ne raisonnois pas : Je me déguisai en fille ; j'allai au Temple où étoit le vieux Bramine ; je le trompai par une histoire feinte , & je me mis au nombre des Estales , sous le nom d'Amana. Le Roy mon pere fut désolé de ma fuite , & me fit chercher par-tout inutilement.

Selime ignorant mon sexe , prit pour moi un gout & une amitié particulière : Je ne la quittois jamais ; nous passions notre vie ensemble à travailler , à lire , à nous promener , à servir aux autels. Je lui contoits souvent des fables & des histoires touchantes pour lui peindre les merveilleux effets de l'amitié & de l'amour. Je voulois la préparer peu-à-peu au dénouement que je méditois. Je m'oubliois quelquefois en lui parlant , & je me laissois tellement emporter par ma vivacité , qu'elle m'interrompoit souvent en me disant : Amana , on croiroit à vous entendre , que vous sentez dans ce moment tout ce que vous dépeignez.

Je vécus ainsi plusieurs mois avec elle , sans qu'elle put deviner mon déguisement , ni ma passion. Comme mon cœur n'étoit point corrompu , je ne méditois point le crime. Je crus que si je pouvois l'engager à m'aimer , elle abandonneroit son état pour partager ma couronne.

J'attendois

J'attendois toujours un moment favorable pour lui reveler mes sentimens ; mais hélas ! ce moment ne vint jamais.

Les Estales avoient coutume d'aller plusieurs fois l'année sur une haute montagne , pour y allumer le feu sacré , & immoler des victimes. Nous y montâmes toutes un jour , accompagnées seulement du vieux Bramine,

A peine le sacrifice fut-il commencé , que nous fumes enveloppées de plusieurs hommes armés d'arcs & de flèches , qui enleverent Selime & son pere. Ils étoient tous à cheval ; je les suivis quelque temps ; mais ils entrèrent dans un bois , & je ne les revis plus. Je ne retournai point au Temple. Je me dérobai à la vue des Estales ; je changeai d'habits ; je pris un autre déguisement , & j'abandonnai les Indes.

J'oubliai mon pere , ma patrie , & tous mes devoirs ; je parcourus l'Asie entière pour chercher Selime. Que ne peut point la force de l'amour dans un jeune cœur qui se livre à la passion !

En traversant le pays des Lyciens , je m'arrêtai dans une grande forêt pendant la chaleur du jour , je vis passer bien-tôt une troupe de Chasseurs , & peu de temps après plusieurs femmes , parmi lesquelles je crus reconnoître Selime. Elle étoit en habit de chasse , montée sur un Courfier superbe , distinguée de toutes les autres par
une

une couronne de fleurs : Elle passa avec tant de vitesse, que je ne pus m'assurer si mes conjectures étoient bien fondées. J'allai droit à la Capitale.

Les Lyciens étoient alors gouvernés par des femmes ; voici à quelle occasion cette forme de gouvernement s'étoit établie parmi eux. Il y a quelques siècles que pendant une longue paix, les Lyciens s'étoient tellement amollis, qu'ils n'étoient plus occupés que de leur parure ; ils affectoient les discours, les manières, les maximes & même les défauts des femmes, sans en avoir ni la douceur, ni la délicatesse. En s'abandonnant aux voluptés infâmes, les vices les plus honteux prirent la place des passions aimables ; ils méprisèrent les Lyciennes, & les traitèrent en esclaves. Une guerre étrangère survint ; les hommes lâches & effeminés ne purent plus défendre la patrie ; ils s'enfuirent, & se cachèrent dans les forêts & les cavernes ; les femmes accoutumées à la fatigue par l'esclavage, prirent les armes, chassèrent les ennemis, se rendirent maîtresses du pays, & établirent leur autorité par une loi immuable.

Depuis ce temps, les Lyciens s'étoient accoutumés à cette forme de gouvernement, & la trouvoient la plus douce & la plus commode. Les Reines avoient un Conseil de Vieillards qui les aidoient de leurs lumières ; les hommes pro-

osoient

posoient les bonnes loix, mais les femmes les faisoient exécuter : la douceur du sexe prévenoit tous les maux de la tyrannie ; & le conseil des Sages moderoit l'inconstance qu'on reproche aux femmes.

J'appris que la mere de Selime ayant été déthrônée par l'ambition d'une de ses parentes, son premier Ministre s'étoit enfui dans les Indes avec la jeune Princesse ; qu'il y avoit vécu plusieurs années déguisé en Bramine, & elle en Estale ; que ce vieillard ayant toujours entretenu commerce avec les amis de la Maison Royale, la jeune Reine avoit été rétablie après la mort de l'Usurpatrice ; qu'elle gouvernoit avec la sagesse d'une personne qui avoit éprouvé le malheur ; & enfin qu'elle avoit toujours témoigné une opposition invincible pour le mariage.

Cette nouvelle me causa une joye inexprimable. Je remerciai les Dieux de m'avoir conduit par des voyes si merveilleuses près de l'objet de mon amour. J'implorai leurs secours, & je promis de ne jamais aimer qu'une seule fois, s'ils favorisoient ma passion.

Je méditai plusieurs moyens pour me faire connoître à la Reine, & je trouvai que celui de la guerre étoit le plus propre : Je m'engageai dans les troupes ; je m'y fis bien-tôt distinguer. Je ne me rebutai d'aucune fatigue ; je recherchai les entreprises les plus dangereuses ; je m'exposai par tout. Dans

Dans une bataille qui devoit décider la liberté des Lyciens , les Cariens mirent nos troupes en désordre ; c'étoit dans une grande plaine , mais il n'y avoit de sortie pour ceux qui fuyoient que par un passage étroit. Je gagnai ce passage ; je menaçai de percer de mes dards quiconque oseroit s'y présenter ; je ralliai ainsi nos troupes ; je revins charger l'ennemi , je le mis en déroute , & je remportai une pleine victoire. Cette action attira l'attention de toute l'armée ; on ne parloit que de mon courage ; tous les soldats m'appelloient le libérateur de la patrie. Je fus conduit devant la Reine , qui ne me reconnut point ; nous étions séparés depuis six ans , les chagrins & les fatigues avoient changé mes traits.

Elle me demanda mon nom , mon pays , ma naissance , & m'examina avec attention. Je crus voir dans ses yeux un mouvement secret qu'elle tâchoit de cacher. Etrange bizarrerie de l'amour ! Je l'avois crû autrefois Estale d'une basse naissance , & cependant je voulois partager ma Couronne avec elle. Je conçus dans le moment le dessein d'être aimé comme j'avois aimé ; ainsi je déguisai mon pays & ma naissance : je dis que j'étois né dans un village de Bactriane , & que j'étois d'une origine très-obscure ; elle se retira brusquement sans me rien répondre.

Bien-tôt elle me donna par le conseil des Sénateurs,

nateurs ; le commandement des armées ; j'eus par-là un libre accès auprès de sa personne. Elle m'envoyoit souvent chercher , sous prétexte d'affaires , lors même qu'elle n'avoit rien à me dire : Elle prenoit plaisir à s'entretenir avec moi. Je lui peignis mes sentimens sous des noms empruntés ; la Mythologie Grecque & Egyptienne que j'avois apprises dans mes voyages , me fournissoient une ample matiere pour prouver que les Divinités aimoient autrefois les mortels , & que l'amour égale toutes les conditions.

Je me souviens qu'un jour , tandis que je lui racontois une histoire de cette espece , elle me quitta dans une grande agitation ; je pénétrai par-là tous ses sentimens cachés , & je goutai un plaisir inexprimable de sentir que j'étois aimé comme j'avois aimé. J'eus plusieurs entretiens avec elle , & par ces entretiens sa confiance augmentoit pour moi tous les jours : Je lui rappellai quelquefois les malheurs de son enfance , alors elle me raconta l'histoire de son séjour parmi les Étales , de son amitié pour Amana , & de leur tendresse réciproque ; à peine pouvois-je modérer mes transports en l'entendant parler.

J'étois prêt à finir mon déguisement , mais ma fausse délicatesse demandoit encore que Selime fit pour moi ce que j'avois voulu faire pour elle ; je fus bien-tôt satisfait. Un événement singulier
me

me donna occasion d'éprouver toute l'étendue & la force de son amour.

Selon la Loi des Lyciens , il n'est pas permis à celle qui les gouverne d'épouser un Étranger. Selime me fit appeler un jour , & me dit : Mes Sujets veulent que je prenne un Epoux ; allez leur dire de ma part que j'y consentirai , à condition qu'ils me laisseront libre dans mon choix. Elle prononça ces paroles avec un air majestueux , sans presque me regarder.

Je tremble d'abord , je me flatte ensuite , je doute enfin ; car je sçavois l'attachement que les Lyciens avoient pour leurs Loix ; j'allai cependant exécuter les ordres de Selime. Le Conseil s'assembla , j'exposai les volontés de la Reine ; après plusieurs disputes , on convint qu'il falloit lui laisser la liberté de se choisir un Epoux.

Je lui rapportai ce qu'on avoit résolu dans le Conseil ; elle m'ordonna d'assembler les troupes dans la même plaine où j'avois remporté la victoire sur les Cariens , & de m'y tenir prêt pour obéir à ses ordres : elle commanda aussi à tous les Chefs de la nation de se rendre dans le même lieu. On y éleva un Trône superbe ; la Reine y parut entourée de sa Cour , & parla ainsi.

Lyciens , depuis que je regne sur vous , j'ai observé vos Loix , j'ai paru à la tête de vos armées , j'ai remporté plusieurs victoires ; mon
unique

unique étude a été de vous rendre libres & heureux ; est-il juste que celle qui a maintenu vos libertés , soit elle-même esclave ? Est-il juste que celle qui cherche sans cesse votre bonheur , soit elle-même infortunée ? Il n'est point de malheur semblable à celui de faire violence à son cœur : quand il est contraint , la Grandeur & la Royauté ne servent qu'à nous faire sentir plus vivement notre esclavage : Je demande d'être libre dans mon choix.

Toute l'assemblée applaudit à la sagesse de ce discours , & s'écrie : *Vous êtes libre , vous êtes dispensée de la Loy.* La Reine m'envoya dire d'avancer à la tête des troupes. Quand je fus près du Trône, elle se leva, & dit en me montrant : *Voilà mon Epoux : Il est Etranger ; mais ses services le rendent pere de la patrie : Il n'est pas Prince ; mais son mérite l'égale aux Roys.*

Selime m'ordonna ensuite de monter sur le Trône ; je me prosternai à ses pieds , & je fis tous les sermens accoutumés ; je promis de renoncer à jamais à ma patrie , de regarder les Lyciens comme mes enfans , & sur-tout de n'aimer jamais que la Reine.

Elle descendit alors de son Trône , & nous fumes reconduits à la Capitale avec pompe , au milieu des acclamations du peuple. Si tôt que nous fumes seuls , *Ah ! Selime , lui dis-je , ne reconnoissez-vous donc plus Amana ?* La surprise ,
la

la tendresse, la joye, causerent à la Reine les transports les plus vifs; elle me reconnoît, elle devine tout le reste; je n'avois pas besoin de lui parler : nous gardâmes long-temps le silence; je lui appris ensuite mon histoire, mon origine, & tous les effets que l'amour avoit produits en moi.

Elle assembla aussi-tôt son Conseil, & déclara ma naissance; on envoya des Ambassadeurs aux Indes, je renonçai pour toujours à ma Couronne, & mon frere fut confirmé dans la possession de mon Trône.

Ce sacrifice me coute peu; je possédois Selime, rien ne manquoit à mon bonheur. Mais hélas! ce bonheur ne fut pas de longue durée: En me livrant à ma passion, j'avois oublié ma patrie, j'avois abandonné mon pere dont je faisois la consolation, j'avois sacrifié tous mes devoirs. Mon amour qui paroïssoit si délicat, si généreux, & qui étoit admiré des hommes, ne fut pas approuvé des Dieux. Aussi m'en punirent-ils par le plus grand de tous les malheurs; ils me séparèrent de Selime, elle mourut peu de temps après notre mariage. Je me livrai à la plus vive douleur; mais les Dieux ne m'abandonnerent point.

Je rentrai profondément en moi-même; la rage se descendit dans mon cœur, elle dessilla les yeux de mon esprit, & je compris alors le

le mystère admirable de la conduite d'Oromaze. La vertu est souvent malheureuse ; c'est ce qui choque les hommes aveugles qui ignorent que les maux passagers de cette vie sont destinés par les Dieux pour expier les fautes secrètes de ceux qui paroissent les plus vertueux.

Ces réflexions me déterminèrent à consacrer le reste de mes jours à l'étude de la sagesse. Selime étoit morte , mes liens étoient rompus , je ne tenois plus à rien dans la nature ; toute la terre me paroissoit un désert ; je ne pouvois plus regner en Lycie après la mort de Selime , & je ne voulois point rester dans un pays où tout renouvelloit sans cesse le souvenir de ma perte.

Je retournai aux Indes , & j'allai vivre parmi les Bramines , où je me formai un nouveau plan de bonheur. Libre de cet esclavage qui accompagne toujours la grandeur , j'établis au dedans de moi-même un empire sur mes passions & sur mes desirs , plus glorieux & plus consolant que le faux éclat de la Royauté. Malgré mon éloignement & ma retraite , mon frere prit des ombrages contre moi , comme si j'eusse voulu remonter sur le Trône , & je fus obligé de quitter les Indes.

Mon exil devint pour moy une nouvelle source de bonheur ; il ne dépend que de nous de mettre à profit toutes nos disgraces. Je visitai les Sages

L'Asie, je conversai avec les Philosophes des différens pays, j'appris leurs Loix, & leur Religion. Je fus charmé de trouver que les grands hommes de tous les temps & de tous les lieux, pensoient de même sur la Divinité, & sur la morale; enfin je suis venu sur les bords de l'Arois, où les Mages m'ont choisi pour leur Chef.

Ici Zoroastre se tut. Cyrus & Cassandane furent trop attendris pour parler; après quelques momens de silence, le Philosophe les entretint du bonheur que les vrais Amans retrouvent dans l'Empyrée, quand ils s'y joignent; puis il conclut par ces souhaits:

Puissiez-vous sentir long-tems le bonheur de vous aimer, & de vous aimer uniquement; puissent les Dieux vous préserver de cette corruption du cœur, qui fait cesser les plaisirs lorsqu'ils deviennent légitimes; puissiez-vous, après les transports d'une passion vive & pure pendant votre jeunesse, connoître dans un âge plus mûr tous les charmes de cette union qui diminue les peines, & qui augmente les biens en les partageant; puisse une longue & aimable vieillesse vous montrer vos neveux & vos arrière-neveux, multipliant la race des Héros sur la terre; puisse enfin le même jour voir recueillir vos cendres unies, pour vous épargner à tous deux le malheur de pleurer, comme moi, la perte de ce que vous aimez. Je ne me console

console que par l'espérance de revoir Selime dans la sphère du feu, par élément de l'amour. Les ames ne font ici-bas que faire connoissance; mais c'est là-haut que leur union se consumme. O ! Selime . Selime , je vous rejoindrai un jour , notre flamme sera éternelle ; je sçai que dans ces régions supérieures votre bonheur ne sera complet que lorsque je le partagerai avec vous ; ceux qui se sont aimés purement, s'aimeront à jamais ; le véritable amour est immortel.

Le récit de l'histoire de Zoroastre fit une vive impression sur le Prince & la Princesse de Perse ; elle les confirma dans leur tendresse mutuelle , & dans leur amour pour la vertu ; ils passèrent quelque tems avec ce Sage dans la solitude , avant que de retourner auprès de Cambyse.

Tandis que Cassandane s'entretenoit avec les femmes des Mages , & goustoit avec plaisir la douceur de leurs Concerts, Zoroastre initia Cyrus dans tous les Mystères de la Sagesse Orientale. Les Chaldéens , les Egyptiens , & les Gymnosophistes avoient une merveilleuse connoissance de la nature , mais ils l'enveloppoient d'allégories mythologiques ; c'est sans doute ce qui a fait reprocher à l'antiquité de n'avoir connu la Physique que très-imparfaitement.

Zoroastre dévoila à Cyrus les secrets de la

nature , non seulement pour satisfaire à sa curiosité , mais pour lui faire reconnoître les marques d'une Sagesse infinie répandues dans l'univers , & par-là le préparer à des instructions plus élevées sur la Divinité & sur la Religion.

Tantôt il lui faisoit admirer la structure du corps humain , les ressorts qui le composent , & les liqueurs qui y coulent ; les canaux , les pompes , les réservoirs qui se forment par le simple entrelassement des nerfs , des artères & des veines , pour séparer , pour épurer , pour conduire & reconduire les liquides dans toutes les extrémités du Corps ; puis les leviers , les cordes & les poulies formées par les os , les muscles & les cartilages , pour faire tous les mouvemens des solides.

C'est ainsi , *disoit le Mage* , que notre corps n'est qu'un tissu merveilleux de tuyaux sans nombre , qui se communiquent , se divisent & se subdivisent sans fin ; tandis que des liqueurs différentes & proportionnées s'y insinuent , & s'y préparent , selon les règles de la plus exacte mécanique.

Il lui fit comprendre par-là , qu'une infinité de petits ressorts imperceptibles , dont nous ignorons la construction & les mouvemens , jouent sans cesse dans nos corps , & par conséquent qu'il n'y a qu'une Intelligence souveraine , qui ait pû produire , ajuster , & conserver une machine

chine si composée, si délicate, & si admirable.

Un autre jour, il expliqua la formation des plantes, & la transformation des insectes. On n'avoit pas alors nos verres optiques pour rapprocher & grossir les objets; mais l'esprit pénétrant de Zoroastre voyoit encore plus loin.

Chaque semence, *dit-il*, contient une plante de son espèce; cette plante une autre semence, & cette semence une autre petite plante; & ainsi sans fin. La fécondité de la nature est inépuisable. L'accroissement des végétaux n'est que le développement des fibres, des membranes, des branches, par l'action du suc de la terre qui s'y insinue. La pression de l'air fait entrer dans les tuyaux des racines, le suc nourricier chargé de sels & de soufres. La chaleur du soleil pendant le jour, attire en haut la sève la plus subtile; & la fraîcheur de la nuit la fixe, la condense & la meurit, pour produire les feuilles, les fleurs, les fruits, & former toutes les richesses de la nature qui charment la vue, l'odorat & le goût.

La fécondité de la nature dans la multiplication des insectes, n'est pas moins admirable. Leurs œufs repandus dans l'air, sur la terre, dans les eaux, n'attendent pour éclore qu'un rayon favorable du soleil. La sage nature fait jouer dans ces machines presque invisibles, des ressorts infinis, qui fournissent des liqueurs propres à leurs besoins.

Il raconte ensuite toutes leurs différentes métamorphoses. Tantôt ce sont des vermiculeux qui rampent sur la terre ; tantôt des poissons qui nagent dans les liquides ; & tantôt des volatiles qui s'élèvent dans les airs.

Une autre fois , le Mage conduisoit l'esprit de Cyrus jusques dans les régions supérieures , pour contempler tous les Phénomènes extraordinaires qui arrivent dans l'air.

Il lui expliqua les merveilleuses qualités de ce fluide subtil & invisible qui environne la terre ; son utilité & sa nécessité pour la vie des animaux , pour l'accroissement des plantes , pour le vol des oiseaux , pour la formation des sons , & pour tous les usages de la vie.

Ce fluide , lui dit-il , étant échauffé , agité , refroidi , comprimé , dilaté , tantôt par les rayons du soleil ou les feux souterrains , quelquefois par la rencontre des sels & des souffres qui y nagent , tantôt par le nitre qui le fixe & le roidit , d'autrefois par les nuages qui le resserrent , souvent par d'autres causes qui troublent l'équilibre de ses parties , produit toutes sortes de vents , dont les plus impetueux servent à dissiper les vapeurs nuisibles , & les plus tempérés à modérer les chaleurs excessives.

D'autres fois , les rayons du Soleil s'infiltrant dans les petites gouttes d'eau qui couvrent ou qui arrosent la surface de la terre , les dilatent & les

les rendent par-là plus legeres que l'air , de sorte qu'elles y montent , y forment des vapeurs , & y fument à différentes hauteurs , selon qu'elles sont plus ou moins pesantes.

Le Soleil ayant attiré ces vapeurs chargées de souffres , de minéraux , de sels différens , elles s'allument dans l'air , l'agitent , le troublent , & causent le bruit du Tonnerre , & la lumiere des éclairs.

D'autres vapeurs plus legeres se rassemblent en nuages , & flottent dans l'air ; mais quand leur poids devient trop grand , elles tombent en rosée , en pluie , en neige , en grêle , selon que l'air est plus ou moins échauffé.

Ces vapeurs tirées tous les jours de la mer , portées dans l'air par les vents au-dessus des montagnes , y tombent , s'y insinuent , & s'amaissent dans leurs cavités intérieures , jusqu'à ce qu'elles trouvent quelque issue pour sortir , & former par-là des sources abondantes d'eau vive pour désalterer les hommes ; de-là coulent d'abord les ruisseaux , puis les rivières , ensuite les grands fleuves qui retournent dans la mer , pour réparer ce que le Soleil avoit dissipé par l'ardeur de ses rayons.

C'est ainsi que toutes les irrégularités & les intempéries des éléments , qui paroissent détruire la nature dans une saison , servent à la ranimer dans une autre. Les chaleurs immodérées

de l'Été, & les rigueurs excessives de l'Hyver, préparent les beautés du Printemps, & les richesses de l'Automne; toutes ces vicissitudes qui semblent aux esprits superficiels les effets d'un concours fortuit de causes irrégulières, sont réglées avec poids & mesure, par une Sagesse souveraine qui tient l'univers dans sa main, qui pèse la terre comme un grain de sable, & la mer comme une goutte d'eau.

Après avoir fait admirer toutes ces merveilles, Zoroastre s'élevoit ensuite jusques aux astres, pour expliquer comment ils nagent tous, dans un fluide invisible & pur. -

La matiere, *disoit-il*, est non seulement divisible à l'infini, mais elle se divise sans cesse par l'action continuelle du premier Moteur. Par-là se forment dans les espaces immenses, des fluides innombrables, dont la rapidité, le cours & la subtilité sont infiniment différentes. Ils se croisent, se pénètrent, & coulent les uns supràs des autres, comme l'eau, l'air & la lumière, sans se troubler, ni se confondre jamais.

L'action de ces fluides invisibles devient le ressort universel de tous les mouvemens celestes & terrestres; elle fait tourner les étoiles fixes sur leur centre, tandis qu'elle fait rouler les planettes autour de ces astres: Cette matiere pure transmet jusqu'à nos yeux, avec une rapidité incroyable, la lumière des corps celestes, comme

comme l'air transmet les sons ; & ses secousses plus ou moins promptes, produisant l'agréable variété des couleurs, comme celles de l'air forment les tons mélodieux de la Musique.

Enfin la fluidité des liqueurs, la consistance des solides, la pesanteur, le ressort, l'attraction des corps, viennent de l'action de cette matière étherée. La même cause simple produit des effets infinis, & même contraires ; sans que ces mouvemens innombrables se détruisent.

Cette matière invisible n'agit pas selon les lois nécessaires d'une mécanique aveugle ; elle est le corps du Grand Oromaze, dont l'ame est la vérité. Toujours présent à son ouvrage, il donne sans cesse aux corps & aux esprits toutes leurs formes, & tous leurs mouvemens. Les Grecs appellent cette action du premier Moteur, *la force unitive de la nature*, à cause qu'elle unit par son attrait infini toutes les parties de l'univers. (a) Nos idées sont les mêmes, quoique nos expressions soient différentes. (b)

Zo-

(a) La doctrine de l'attraction ressemble à celle d'Empédocle, qui croyoit que tous les différens phénomènes de l'univers étoient de l'amour & de la haine.

(b) Il est possible de concilier l'attraction de M. Newton avec la matière étherée ; c'est pour cela que j'ai mis le premier système dans mon Edition Angloise, & le second dans celle-ci, *locus non est hic locus.*

Zoroastre expliqua enfin comment la distance des planètes & leurs révolutions, sont proportionnées à leurs grandeurs, & à la nature de leurs habitans; car les Gymnosophistes, & les Mages, croyoient toutes les sphères célestes peuplées de génies fidèles ou infidèles.

Nous sommes surpris, *continue le Philosophe*, de voir toutes les merveilles de la nature qui se découvrent à nos foibles yeux; que seroit-ce si nous pouvions nous élever jusques dans les espaces éthérées, & les parcourir d'un vol rapide? chaque astre paroîtroit un atome, en comparaison de l'immensité qui l'environne; que seroit-ce si descendant ensuite sur la terre, nous pouvions accommoder nos yeux à la petitesse des objets, & poursuivre le moindre grain de sable dans sa divisibilité infinie? chaque atome paroîtroit un monde, dans lequel nous découvririons sans doute de nouvelles beautés; c'est ainsi que le *grand* & le *petit* disparaissent tour à tour, pour présenter partout une image de l'Infinité répandue sur tous les ouvrages d'Orômaze.

Cependant ce que nous sçavons ici-bas de la nature, ne regarde que ses propriétés superficielles; il ne nous est pas permis de pénétrer jusques dans l'essence intime des choses. Ce point de l'immensité dans lequel nous
som-

hommes relegués, depuis que nous animons des corps mortels, n'est pas ce qu'il étoit autrefois ; la force mouvante du premier Principe est suspendue & arrêtée ; tout est devenu difforme, obscur, irrégulier, semblable aux Intelligences qui furent entraînées dans la révolte d'Arimane.

Cyrus étoit charmé de ces connoissances ; de nouveaux mondes sembloient se découvrir à son esprit ; où ai-je vécu, *disoit-il*, jusqu'à présent ? les objets les plus simples renferment des merveilles qui échappoient à mes yeux. Sa curiosité fut réveillée sur-tout, quand il entendit parler du grand changement arrivé dans l'univers, & se tournant vers Araspe qui étoit présent à ces entretiens, il lui dit :

Ce qu'on nous a enseigné jusques ici d'Ormaze, de Mythras, d'Arimane, du combat du bon & du mauvais Principe, des révolutions arrivées dans les sphères supérieures, & des âmes précipitées dans des corps mortels, nous a paru mêlé de tant de fictions absurdes, & enveloppé de tant d'obscurités impénétrables, que nous avons regardé ces idées comme vulgaires, méprisables & indignes de la nature éternelle. Daignez, *dit-il à Zoroastre*, daignez nous découvrir ces mystères inconnus au peuple. Je vois à présent que le mépris pour la Religion ne peut venir que de l'ignorance.

Après tout ce que je vous ai montré aujourd'hui , reprit le Sage , je fatiguerois trop l'attention de votre esprit , si je voulois entrer dans ce détail ; il faut vous reposer cette nuit ; après avoir délassé votre corps par le sommeil , & calmé vos sens par la musique & le sacrifice du marin , je vous menerai dans ce monde invisible qui m'a été dévoilé par la tradition des Anciens.

Le lendemain, Zoroastre conduisit Cyrus & Araspe dans une forêt sombre & solitaire , où regnoit un éternel silence , & où la vue ne pouvoit être distraite par aucun objet sensible.

Ce n'est pas , dit-il , pour jouir des plaisirs de la solitude , que nous abandonnons pour toujours la société des hommes ; cette retraite n'auroit pour objet qu'une indolence frivole , indigne de la sagesse ; mais par cette séparation , les Mages se détachent de la matière , s'élèvent à la contemplation des choses célestes , & entrent en commerce avec les purs esprits qui leur découvrent tous les secrets de la nature. Ce n'est qu'après avoir remporté une pleine victoire sur toutes les passions , que le Grand Oromaze favorise ainsi les mortels , & ce n'est qu'un très-petit nombre de Sages les plus épurés qui ont joui de ce privilège. Imposez silence à vos sens ; élevez
votre

voire esprit au-dessus de tous les objets visibles, & écoutez ce que les Gymnosophistes ont appris par leur commerce avec les Intel ligences. Ici Zoroastre se tut pour quelque temps; il sembla se recueillir profondément en lui-même, puis il continua ainsi.

(a) Un feu pur & divin s'étend dans les espaces empyrées, par le moyen duquel se voyent non seulement les corps, mais les esprits: Au milieu de cette immensité est le Grand *Ormazd* premier principe de toutes choses; il se repand par tout, mais c'est-là qu'il se manifeste d'une manière plus éclatante.

Auprès de lui est assis le Dieu *Mythras*, la première & la plus ancienne production de sa puissance; autour de son Trône se voyent une infinité de Génies de plusieurs ordres différens; au premier rang sont les *Jynges*, intelligences les plus sublimes; au dessous d'elles dans des sphères plus éloignées sont les *Synoches*, les *Teletarques*, les *Amiliètes*, les *Cosmogoges*, (b) & un nombre innombrable de Génies de tous les degrés inférieurs.

Art.

(a) Voyez le Discours, à la fin.

(b) Voyez les Oracles qui passent sous le nom de Zoroastre. Ils sont dans doute supposés, mais ils contiennent les plus anciennes traditions & le style de la Théologie Orientale. Je ne m'en suis servi que pour donner des noms aux Génies.

Arimane Chef des Jynges , aspira à l'égalité avec le Dieu *Mythras* , & par son éloquence persuada peu-à-peu à tous les esprits de son espece de troubler l'harmonie universelle , & l'ordre de la Monarchie céleste. Quelque élevés que soient les Génies , ils sont toujours finis , & peuvent par conséquent s'ébloüir & se tromper. Or l'amour de sa propre excellence est la séduction la plus délicate & la plus imperceptible.

Pour détourner les autres Génies du même crime , & pour punir ces esprits audacieux , *Oromaze* ne fit que retirer ses rayons , & soudain la sphère d'*Arimane* devint un cahos , & une nuit éternelle , où la discorde , la haine , la confusion , l'anarchie , & la force seule dominant.

Ces substances éthérées se feroient tourmentées éternellement , si *Oromaze* n'avoit pas adouci leurs malheurs ; dans ses punitions il n'est jamais cruel ; il n'agit jamais par un motif de vengeance indigne de sa nature ; il eut compassion de leur état ; il leur prêta sa puissance pour dissiper le cahos.

Aussi-tôt les atomes confus se débarassent , les elements se débrouillent , se separent , & s'arrangent. Au milieu de l'abyme s'amasse un ocean de feu , qu'on appelle presentement le *Soleil* ; la clarté est ténébreuse , lorsqu'on la

compare à ce pur Éther qui éclaire l'Empyrée.

Sept globes d'une matière opaque roulent autour de ce centre-enflammé, pour en emprunter la lumière. Les sept Génies principaux ministres, & compagnons d'Arimane, avec tous les esprits subalternes de son ordre, deviennent habitans de ces nouveaux mondes, & leur imposent leurs noms. Les Grecs les appellent SATURNE, JUPITER, MARS, VENUS, MERCURE, LA LUNE & LA TERRE.

Dans Saturne, se retirent les Génies paresseux, sombres & misanthropes, qui cherchent la solitude & les ténèbres, qui haïssent la société, & se consument dans un ennui éternel. De là sortent tous les projets noirs & malins, les trahisons perfides, & les trames homicides.

Dans Jupiter, habitent les Génies impies & sçavans, qui enfantent les erreurs monstrueuses; qui tâchent de persuader aux hommes que l'univers n'est pas gouverné par une sagesse éternelle, que le Grand Oromaze n'est pas un principe lumineux, mais une nature aveugle qui s'agite sans cesse au dedans d'elle-même, pour y produire une révolution éternelle de formes.

Dans Mars, régneront les Génies ennemis de
la

la paix, qui soufflent par-tout le feu de la discorde, la vengeance inhumaine, la colère implacable, l'ambition forcenée, le faux héroïsme insatiable de conquérir ce qu'il ne peut gouverner, & la dispute furieuse qui veut dominer sur les esprits, qui cherche à les accabler, lorsqu'elle ne peut les convaincre, & qui est plus cruelle dans ses emportemens que tous les autres vices.

Dans Venus, les Génies impurs, les graces affectées, la cupidité effrenée, sans goût, sans amitié, sans sentimens, sans autre vûe que la jouissance des plaisirs qui enfantent les maux les plus funestes.

Dans Mercure, les âmes foibles & incertaines, qui croient sans raison de croire, qui doutent sans raison de douter, les Enthousiastes & les esprits forts, dont la credulité & l'incrédulité viennent également des excès d'une imagination dereglée : Elle trouble la vûe des uns, de sorte *qu'ils voyent ce qui n'est pas*; & elle aveugle les autres, de façon *qu'ils ne voyent pas ce qui est*.

Dans la Lune, les Génies bizarres, fantasques & capricieux, qui veulent & ne veulent pas, qui haïssent dans un temps ce qu'ils aimoient éperdûment dans un autre, & qui par une fausse délicatesse d'amour propre, se défont sans cesse, & d'eux-mêmes, & de leurs meilleurs amis.

Tous

Tous ces Génies reglent l'influence des astres; ils sont soumis aux Mages, qui découvrent en les évoquant, tous les secrets de la nature: Ces esprits avoient été tous complices volontaires du crime d'Arimane; il en restoit un nombre de toutes les especes, qui avoient été entraînés par foiblesse, par inattention, par legereté, & oserai-je le dire, par amitié pour leurs compagnons; ils étoient de tous les Génies les plus bornés, & par conséquent les moins criminels.

Oromaze en eut compassion, & les fit descendre dans des corps mortels; ils ne se souviennent plus de leur premier état, ni de leur ancien bonheur; c'est de cet amas de Génies de toutes les especes qu'il remplit la terre, & c'est pour cela qu'on y trouve des esprits de tous les caracteres.

Le Dieu Mythras travaille sans cesse à les guérir, à les épurer, à les exalter, à les rendre capables de leur première félicité. Ceux qui suivent la vertu, s'envolent après la mort dans l'Empyrée, où ils se réunissent à leur origine; ceux qui se laissent corrompre par le vice, s'enfoncent de plus en plus dans la matière, tombent successivement dans les corps des plus vils animaux, & parcourent un cercle perpétuel de nouvelles formes, jusqu'à ce qu'ils soient purgés de leurs crimes, par les peines qu'ils subissent.

Le mauvais Principe troublera tout pendant neuf mille ans ; il viendra enfin un temps fixé par le destin, où Arimane sera totalement détruit & exterminé ; la terre changera de forme, l'harmonie universelle recommencera, & les hommes vivront heureux, sans aucun besoin corporel. Jusqu'à ce temps, Oromaze se repose, & Myhras combat ; cet intervalle semble long aux mortels, mais à un Dieu il ne paroît qu'un moment de sommeil.

Cyrus fut saisi d'étonnement en entendant parler de ces hautes connoissances, & s'écria : Je suis donc un rayon de lumière détaché de son principe, & je dois y retourner ; vous m'offrez au dedans de moi une source intarissable de plaisirs que je ne connoissois pas auparavant ; les revers de la fortune pourront à l'avenir m'ébranler, mais ils ne m'écableront jamais ; tous les maux de la vie me paroîtront des songes passagers ; toutes les grandeurs humaines s'évanouissent, je ne vois plus rien de grand que d'imiter les immortels, pour rentrer dans leur société. O ! mon pere, dites-moi par quel chemin les Heros remontent à l'Égyptée.

Que j'ai de joye, reprit Zoroastre, de voir que vous goûtez ces vérités ! Vous en aurez un jour besoin. Les Princes sont souvent entourés de ces hommes impies & profanes, qui
rejet-

rejettent tout pour flatter leurs passions ; ils tâcheront de vous faire douter de la Providence éternelle par les malheurs & les désordres qui arrivent ici-bas ; ils ne savent pas que la terre entière n'est qu'une roüe détachée de la grande machine : leur vûe ne s'étend qu'à un petit cercle d'objets ; ils ne voyent rien au-delà : cependant ils veulent raisonner & décider sur tout ; ils jugent de la nature, & de son Auteur, comme un homme né dans une caverne profonde, qui n'auroit jamais vû les objets qui l'environnent, qu'à la lueur obscure d'un triste flambeau.

Oui, Cyrus, l'harmonie universelle se rétablira un jour, & vous êtes destiné pour cette immortalité sublime ; mais vous ne pouvez y parvenir que par la vertu, & la vertu de votre état est de rendre *les hommes heureux*.

Les discours de Zoroastre firent une forte impression dans l'esprit de Cyrus ; il auroit demeuré encore long-temps dans la solitude des Mages, si son devoir ne l'avoit point rappelé à la Cour de Perse.

Le bonheur de ce jeune Prince augmentoit tous les jours ; plus il connoissoit Cassandane, plus il découvroit dans son esprit, dans ses sentimens & dans ses vertus, des charmes toujours nouveaux, qui ne se trouvent point dans la beauté toute seule. L'hymenée qui affoi-

blit

blit souvent les passions les plus vives, & le goût presque invincible qu'ont tous les hommes pour le changement, ne diminueoient en rien la tendresse mutuelle de ces heureux amans; il, vécurent ainsi plusieurs années. *Cassandane* donna deux fils à *Cyrus*, *Cambyse* & *Smerdis*, & deux filles nommées *Ariste* & *Méroé*; elle mourut enfin, quoique dans la fleur de son âge.

Il n'y a que ceux qui ont éprouvé la force d'un amour véritable fondé sur la vertu, qui puissent imaginer la triste situation de *Cyrus*: Il perdoit tout par la mort de *Cassandane*; le goût, la raison, le plaisir & le devoir, s'étoient unis pour augmenter sa passion pour la fille de *Farnaspe*: En l'aimant il avoit goûté tous les charmes de l'amour, sans connoître ni ses peines, ni ses dégoûts; il sentit la grandeur de sa perte, & refusa toute consolation. Ce ne sont pas les grandes révolutions politiques, ni les revers éclatans de la fortune qui accablent les Héros; les âmes nobles & généreuses ne sont sensibles qu'aux maux qui intéressent le cœur. *Cyrus* se livre tout entier à sa douleur; il ne peut la soulager, ni par les pleurs, ni par les plaintes; les grandes passions se taisent toujours; un torrent de larmes succede enfin à ce profond silence. *Mandane* & *Arsaspe*

rispe qui ne le quittoient point, ne cherchent à le consoler qu'en pleurant avec lui : les discours ne guérissent point la douleur ; l'amitié ne soulage les peines qu'en les partageant.

Après un long abattement, Cyrus retourna voir Zoroastre qui avoit autrefois éprouvé un malheur semblable au sien ; la conversation de ce grand homme contribua beaucoup à adoucir ses peines, mais elles ne se dissipèrent que peu-à-peu par les voyages qu'il continua pendant quelques années.

LES
VOYAGES
DE
CYRUS.

LIVRE TROISIEME.



L'EMPIRE des Medes jouïssoit alors d'une paix profonde ; Cambyse crut que Cyrus ne pouvoit mieux employer ce temps qu'en sortant de la Perse , pour apprendre les mœurs , les Loix , & la Religion des autres peuples ; il le fit appeller un jour , & lui parla ainsi :

Le Grand Oromaze vous destine à étendre vos conquêtes sur toute l'Asie ; il faut que vous

vous vous mettiez en état de rendre les nations heureuses par votre sagesse, quand vous les aurez fournies par votre valeur. Je veux que vous voyagiez en Egypte qui est la mère des sciences; de-là dans la Grece où se voyent plusieurs Républiques fameuses; vous irez ensuite en Crere étudier les Loix de Minos; vous reviendrez enfin par Babylone, & vous rapporterez ainsi dans votre patrie toutes les connoissances nécessaires pour polir l'esprit de vos Sujets, & pour vous rendre capable de remplir votre haute destinée. Allez, mon fils, allez voir & étudier la nature humaine sous toutes ses formes différentes; ce petit coin de la terre qu'on appelle la patrie, est un tableau trop borné, pour pouvoir juger par là de l'humanité en général.

Cyrus obéit aux ordres de son pere, & quitta bien-tôt la Perse avec Araspe son ami; deux fidèles esclaves faisoient toute la suite; il vouloit voyager inconnu. Il descend l'Agredate, s'embarque sur le Golfe Persique, & aborde bien-tôt au Port de Gerra sur les côtes de l'Arabie heureuse.

De-là il continue sa route vers la ville de Macoraba. (a) Dans ce séjour délicieux la soirée-

(a) C'est aujourd'hui la Méque. Elle a été de tout temps un lieu saint pour les Arabes.

reçut du Ciel, la douceur du climat, les parfums qui embaumoient l'air, une nature variée, féconde & riante de toute part, charmoient tous les sens.

Cyrus ne pouvoit se lasser d'admirer les beautés de ce pays, lorsqu'il vit un homme qui marchoit d'un pas grave, & qui sembloit enseveli dans une profonde méditation; il étoit déjà près de Cyrus, sans s'en être apperçû; le Prince interrompit la rêverie du vieillard, pour lui demander le chemin qui conduisoit à Badeo, où il devoit s'embarquer pour l'Égypte.

Amenophis, c'est ainsi qu'il s'appelloit, salua Cyrus & Araspe avec politesse; & leur ayant représenté que le jour étoit trop avancé pour continuer leur voyage, il offrit de les conduire dans sa retraite.

Il les mena par un chemin détourné, vers une colline prochaine, où il avoit creusé de ses propres mains plusieurs grottes champêtres; une fontaine sortoit du penchant de la colline; son onde transparente en s'enfuyant alloit arroser un petit jardin plus éloigné, & formoit ensuite un ruisseau, dont le doux murmure étoit le seul bruit qu'on entendoit dans ces lieux tranquilles.

Amenophis servit à ses Hôtes des fruits secs, & des vins exquis, & pendant le repas

Il les entretint agréablement ; une joye naïve & paisible regnoit sur son visage , ses discours étoient pleins de sens & de sentimens , il avoit toute la politesse d'un homme élevé à la Cour des Rois. C'est ce qui donna à Cyrus la curiosité de sçavoir la cause de sa retraite. Pour mériter la confiance d'Amenophis, Cyrus lui découvrit sa naissance, & le sujet de ses voyages ; il lui fit ensuite entrevoir son desir, avec ce respect modeste qu'on doit avoir pour le secret d'un Inconnu. Amenophis plein de reconnaissance pour le Prince , & encore plus touché de sa délicatesse & de sa retenue , commença ainsi l'histoire de sa vie & de ses malheurs.

Quoique je sois descendu d'une des plus anciennes familles d'Egypte , cependant par la succession des temps & la triste vicissitude des choses humaines, la branche dont je sors est tombée dans une grande pauvreté. Mon pere vivoit près de Diospolis ville de la haute Egypte , & cultivoit de ses propres mains son champ paternel ; il m'élevoit à goûter les vrais plaisirs dans la simplicité d'une vie champêtre, à mettre mon bonheur dans l'étude de la sagesse, & à trouver dans l'agriculture, la chasse & les beaux arts, mes plus douces occupations.

C'étoit l'usage du Roy Apriès de parcourir

de temps en temps les différentes Provinces de son Royaume. Un jour qu'il passa par les forêts voisines du lieu où j'habitois, il m'appergut à l'ombre d'un Palmier, où je lisois les livres sacrés d'Hermès.

Je n'avois pas plus de seize ans : ma jeunesse & mon maintien attirerent les regards du Roy; il s'approcha de moi, & me demanda mon nom, mon état, & ce que je lisois; mes réponses lui plurent; il me fit conduire à la Cour, avec le consentement de mon pere, & ne négligea rien pour mon éducation.

Le goût qu'Apriés avoit pour moi, se changea peu-à-peu en confiance; elle paroïssoit augmenter à mesure que j'avançois en âge, & je me livrois sans réserve aux sentimens de tendresse & de reconnoissance. Comme j'étois jeune & sans expérience, je croyois que les Princes étoient capables d'amitié; j'ignorois que les Dieux leur ont refusé cette douce consolation, pour contre-balancer leur grandeur.

Après avoir suivi le Roy dans ses guerres contre les Sidoniens & les Cypriotes, je devins son unique favori; il me communiqua les secrets les plus importants de l'Etat, & m'honora de la première Charge auprès de sa personne.

Je ne perdis jamais de vue l'obscurité d'où le Roy m'avoit tiré; je n'oubliai point que
j'a

j'avois été pauvre, & je craignois d'être riche; je conservois ainsi mon intégrité au milieu des grandeurs. J'allois de temps en temps voir mon pere dans la haute Egypte dont j'étois Gouverneur; je visitois avec plaisir le bocage où Apriés m'avoit rencontré: Heureuse solitude, *disois-je en moi-même*, où j'ai puisé d'abord les maximes de la vraie sagesse! Malheur à moi, si j'oublie l'innocence & la simplicité de mes premieres années, où je ne sentoie point les faux desirs, & ne connoissois pas les objets qui les excitent!

Je fus souvent tenté de renoncer à la Cour; pour rester dans cette aimable solitude; c'étoit sans doute un pressentiment des disgraces qui devoient m'arriver; ma fidélité devint bientôt suspecte à Apriés.

(a) Amasis qui me devoit sa fortune, tâcha de lui inspirer ces défiances. C'étoit un homme d'une basse naissance, mais d'une grande valeur; il avoit tous les talens naturels & acquis, mais les sentimens cachés de son cœur étoient corrompus. Quand on a beaucoup d'esprit, & que rien n'est sacré, il est aisé de réussir auprès des Princes.

Le soupçon étoit éloigné de mon cœur, & je ne me défiois pas d'un homme que j'avois comblé de bienfaits; il se couvrit du voile

D 2

d'a-

(a) *Pyrrus Herodoteus*, liv. 1. & 2.

d'une profonde dissimulation , pour me mieux trahir.

Je n'aimois point la basse flatterie , mais je n'étois pas insensible aux louanges délicates. Amasis sentit bien-tôt ma foiblesse , & s'en servit adroitement ; il affectoit , pour me plaire , une candeur , une noblesse , & un désintéressement qui me charmerent ; enfin il gagna tellement ma confiance , qu'il étoit à mon égard , ce que j'étois à l'égard du Roy. Je le présentai à Apriès comme un homme très-capable de le servir ; il eut bien-tôt un accès libre auprès du Prince.

Le Roy avoit de grandes qualités , mais il vouloit tout gouverner par sa volonté absolue ; il s'étoit déjà affranchi des loix , il n'écoutoit plus le conseil des trente Juges.

Mon amour pour la vérité ne me permit pas toujours de suivre les règles d'une exacte prudence , & mon attachement pour le Roy me porta souvent à lui parler avec trop de force , & sans assez de ménagement.

Je m'apperçus peu-à-peu de sa froideur , & de la confiance qu'il prenoit en Amasis ; loin de m'en allarmer , je me réjouissois de l'élevation d'un homme , que je croyois non seulement mon ami , mais encore zélé pour le bien public.

Amasis me disoit souvent avec des regrets
qui

qui paroïssent sinceres: Je ne goûte point le plaisir de la faveur du Prince, puisqu'e vous en êtes privé. N'importe, *lui disais je*, par qui le bien se fasse, pourvu qu'il soit fait.

Ce fut alors que les Villes principales de la haute Egypte m'adresserent leurs plaintes, sur les subides extraordinaires que le Roy exigeoit. J'écrivis des lettres circulaires; pour adoucir les esprits. Amasis fit saisir ces lettres, & contrefit exactement mon caractère; il manda dans celles qu'il envoya en mon nom aux habitans de Diospolis ma patrie, que si je ne pouvois pas gagner le Roy par la persuasion, j'irois moi-même me mettre à leur tête, pour le forcer à les traiter avec moins de rigueur.

Ce peuple étoit naturellement porté à la révolte, & s'imaginant que j'étois auteur de ces lettres, il crut entrer avec moi dans un traité secret. Amasis entretint cette correspondance sous mon nom pendant plusieurs mois. Croyant enfin avoir des preuves suffisantes de mon infidélité, il alla se jeter aux pieds du Prince, lui découvrit toute la prétendue conspiration, & lui montra les lettres supposées.

Je tus arrêté sur le champ, & mis dans une étroite prison; le jour fut fixé pour me faire mourir avec éclat. Amasis me vint voir; et

parut d'abord chancelant dans ses idées, incertain de ce qu'il devoit croire, arrêté par la reconnoissance qu'il avoit de ma vertu, ébranlé par la force des preuves, attendri sur mon sort.

Après l'avoir entretenu quelque temps, il sembla convaincu de mon innocence, me promit de parler au Prince, & de travailler à découvrir les auteurs de la perfidie.

Pour mieux cacher les noirs projets, il alla trouver le Roy, & tâchant foiblement de l'engager à me pardonner, il lui fit entrevoir qu'il n'agissoit que par reconnoissance, & par compassion pour un homme à qui il devoit sa fortune; il le confirma ainsi adroitement dans la persuasion où il étoit de mon crime; le Roy naturellement soupçonneux & défiant fut inexorable.

Le bruit de ma trahison se répandit par toute l'Egypte; les peuples des différentes Provinces accoururent à Saïs, pour voir le spectacle inhumain qu'on préparoit. Enfin le jour fatal étant arrivé, plusieurs de mes amis parurent à la tête d'une foule nombreuse, & m'arracherent au supplice qui m'étoit destiné; les troupes du Roy firent d'abord quelque résistance, mais la multitude se déclara pour moi. J'étois maître alors de faire la même révolution dans l'Egypte qu'Amasis fit depuis; mais je ne pro-

profitai de cette conjoncture heureuse , que pour me justifier auprès d'Apriés ; je lui envoiai un de mes libérateurs pour l'affurer que son injustice ne me faisoit pas oublier mon devoir , & que je ne voulois que le convaincre de mon innocence.

Il m'ordonna de l'aller trouver dans son Palais. Amasis étoit avec lui ; ce perfide , en continuant toujours sa dissimulation , courut au-devant de moi avec empressement , & me présentant lui-même au Roy , que j'ai de joye , *lui dit-il* , de voir que la conduite d'Amenophis ne vous laisse plus aucun prétexte de douter de sa fidélité ! Je vois bien , *répondit froidement Apriés* , qu'Amenophis n'aspire point à la Royauté , & je lui pardonne d'avoir voulu borner mon autorité pour plaire à ses concitoyens. Je répondis au Roy que je n'étois point coupable des crimes qu'on avoit voulu m'imputer , & que j'en ignorois l'auteur. Amasis chercha alors à faire tomber les soupçons de sa trahison , sur les meilleurs amis & les plus fidèles serviteurs du Roy.

Je sentis que l'esprit du Prince n'étoit point guéri de ses défiances , & pour prévenir de nouvelles accusations , je me retirai de Saïs , je retournai dans ma première solitude , & je ne rapportai de la Cour , que mon innocence & ma pauvreté.

Après envoya des troupes à Dioſpolis, pour en empêcher le ſoulevement, & ordonna de veiller ſur ma conduite; il ſ'imaginoit ſans doute que je ne pourrois jamais me borner à une vie tranquille, après avoir vécu dans les emplois les plus éclatans.

Cependant Amasius devint maître abſolu de l'eſprit du Roy. Après ſe liyra aveuglément à lui, ce Favori lui rendit ſuſpecta ſes meilleurs Sujets, & les fit exiler, afin d'écarter du Trône ceux qui pouvoient empêcher l'uſurpation qu'il méditoit. Une occaſion ſe préſenta bientôt pour exécuter ſes projets.

(a) Les Cyrenéens, Colonie de Grecs, qui ſ'étoient établis en Afrique, ayant pris aux Lybiens une grande partie de leurs terres, les Lybiens ſe donnèrent à Apriés pour obtenir ſa protection. Le Roy d'Égypte envoya une grande armée dans la Lybie pour faire la guerre aux Cyrenéens. Cette armée où il y avoit beaucoup de mécontens qu'Amasius avoit eu ſoin d'éloigner, fut taillée en pièces; les Egyptiens ſ'imaginèrent qu'Apriés avoit eu deſſein de la faire périr, afin de régner plus deſpotiquement; cette penſée les irrita, il ſe forma une ligue dans l'Égypte inférieure, le peuple ſe ſouleva, & prit les armes.

Le Roy leur envoya Amasius pour les appaiſer,

(a) Voyez Herodote, liv. 1. & 2.

fer, & les faire rentrer dans le devoir. C'est alors qu'éclaterent les desseins de ce perfide. Loin de calmer les esprits, il les échauffa de plus en plus, il se mit à la tête des séditieux, & se fit proclamer Roy; la révolte devint bien-tôt universelle; Apriés fut obligé de quitter Saïs, & de se sauver dans la haute Egypte.

Il se retira à Diospolis; j'engageai les habitants de cette Ville à oublier ses injustices, & à le secourir dans ses malheurs. Pendant tout le temps qu'il y demeura, j'avois un accès libre auprès de lui, mais j'évitois avec soin tout ce qui pouvoit lui rappeler le souvenir des disgrâces qu'il m'avoit fait essuyer.

Apriés tomba bien-tôt dans une mélancolie profonde; cet esprit si fier dans la prospérité, qui s'étoit vanté qu'il n'étoit pas au pouvoir des Dieux mêmes de le d. trôner, ne put soutenir l'adversité; ce Prince d'une valeur si renommée, n'avoit point le vrai courage d'esprit; il avoit mille & mille fois méprisé la mort, il ne sçavoit pas mépriser la fortune. Je tâchai de le calmer, de le soutenir, & d'éloigner de son esprit toutes les funestes idées qui l'accabloient; je lui lisois souvent les Livres d'Hermès: il étoit frappé sur-tout de ce passage, *Lorsque les Dieux ai-*

D 3 *ment*

ment les Princes, ils versent dans la coupe du sort, un mélange de biens & de maux, afin qu'ils n'oublient pas qu'ils sont hommes.

Ces réflexions le tranquilliserent, & adoucirent peu-à-peu ses chagrins ; je sentoís un plaisir infini de voir que le Prince commençoit à goûter la vertu, & qu'elle le rendoit paisible au milieu des malheurs.

Après n'avoir rien pour se retirer de la triste situation où il étoit ; il ramassa trente mille Cariens & Ioniens, qui s'étoient établis en Egypte sous son règne ; je sortis avec lui de Diospolis ; nous marchâmes contre l'Usurpateur, & nous lui donnâmes bataille près de Memphis ; comme nous n'avions que des troupes étrangères, nous fûmes entièrement défaits.

Amasis me fit chercher par-tout, mais le bruit de ma mort s'étoit répandu, & vingt années s'étant écoulées depuis ma retraite de la Cour, je fus confondu avec les autres prisonniers, & mis dans une haute tour à Memphis.

Le Roy fut amené à Saïs. Amasis lui rendit de grands honneurs pendant les premiers jours. Pour sonder les inclinations du peuple, il proposa de le rétablir ; mais en secret il formoit le dessein de lui ôter la vie ; tous les Egyptiens demandèrent la mort du Prince. Amasis le leur abandonna, il fut étranglé dans son propre

propre Palais, & l'Usurpateur fut couronné solennellement. (*)

A peine le peuple fut-il calmé, qu'il se livra à cette inconstance naturelle qui agite toujours la multitude; on commença à mépriser la basse naissance d'Amasis, & à murmurer contre lui; ce Politique habile se servit heureusement de son adresse pour adoucir les esprits irrités, & prévenir la révolution.

Les Rois d'Egypte avoient coutume de donner des festins solennels à leurs Courtisans; les conviés avoient alors les mains avec le Roy dans une cavette d'or, destinée de tout temps à cet usage. Amasis fit faire de cette cavette une Statue de Serapis, qu'il exposa à la vénération des peuples; il vit avec joye les hommages empressés qu'on rendoit de toutes parts à sa nouvelle Divinité; il rassembla les Egyptiens, & leur fit cette harangue.

Citoyens, écoutez. Cette Statue que vous adorez aujourd'hui, vous servoit autrefois pour les usages les plus vils; c'est ainsi que tout dépend de votre choix, & de votre opinion. Toute autorité réside originairement dans le peuple; arbitres absolus de la Religion & de la Royauté, vous créez également vos Dieux, & vos Souverains. Je vous affranchis des craintes frivoles des uns & des autres, en vous apprenant vos véritables droits; tous les hommes naissent

égaux, votre volonté seule les distingue; quand il vous plaît d'élever quelqu'un au rang suprême, il ne doit y remuer que parce que vous le voulez, & autant que vous le voulez. Je ne tiens mon autorité que de vous, vous pouvez la reprendre pour la donner à un autre qui vous rendra plus heureux que moi; montrez-moi cet homme, je descends du Trône avec plaisir, & me confonds dans la multitude.

Par ce discours impie, mais flatteur pour le peuple, Amasis affermit solidement son autorité; on le conjura de rester sur le Trône; il parut se espérer la Royauté comme une grâce qu'il faisoit au peuple. Il est adoré par les Egyptiens qu'il gouverne avec douceur & modération; la politique le demande, & son ambition est satisfaite; il vit à Saïs dans un éclat qui éblouit ceux qui l'approchent: rien ne paroît manquer à son bonheur; mais on m'assure que le dedans est bien différent de ce qui paroît au dehors. Il croit que tous les hommes qui l'entourent lui ressemblent, & qu'ils veulent le trahir comme il a trahi son Maître; ces défiances continuelles l'empêchent de jouir du fruit de son crime; c'est par là que les Dieux l'ont puni, de son usurpation. Les cruels remords déchirent sans cesse son cœur, & les noirs soucis se répandent souvent sur son front; la colere du grand Osiris le poursuit par-tout; la splendeur de la Royauté

ne

ne fçauroit le rendre heureux , parce qu'il ne goûte ni la paix du cœur , ni l'amitié des hommes , ni la douce confiance qui fait le principal charme de la vie.

Amenophis alloit continuer son histoire , mais Cyrus l'interrompit pour lui demander comment Amasis avoit pris un tel ascendant sur l'esprit d'Apriés.

Le Roy, reprit *Amenophis* , ne manquoit ni de talens , ni de vertus , mais il n'aimoit point à être contredit ; il ordonnoit souvent à ses Ministres de lui dire la vérité : cependant il ne pardonnoit jamais à ceux qui lui obéissoient ; il aimoit la flatterie , en affectant de la haïr. Amasis s'aperçut de cette foiblesse , & la ménagea avec art. Lorsqu'Apriés résistoit aux maximes despotiques que son Ministre lui inspiroit , ce perfide insinuoit au Roy que la multitude incapable de raisonner , doit être menée par l'autorité absolue , & que les Princes étant dépositaires du pouvoir des Dieux , peuvent agir comme eux , sans rendre raison de leur conduite ; il assaisonna ses conseils de tant de principes apparens de vertu , & de tant de louanges délicates , que le Prince séduit s'étoit rendu haïssable à ses Sujets sans s'en appercevoir.

Alois Cyrus attendri sur le sort du Roy d'Egypte , dit à *Amenophis* : Il me semble qu'Apriés est plus à plaindre qu'à blâmer ; comment

les Princes peuvent-ils reconnoître la perfidie ; quand elle se cache avec tant d'art ?

Le bonheur du peuple, *répondit Aménophis*, fait celui du Prince ; leurs véritables intérêts se réunissent nécessairement, quelque effort qu'on fasse pour les séparer. Quiconque inspire aux Princes des maximes contraires, doit être regardé comme ennemi de l'État.

De plus, les Rois doivent toujours craindre un homme qui ne les contredit jamais, & qui ne leur dit que des vérités agréables. Il ne faut point d'autres preuves de la corruption d'un Ministre, que de voir qu'il préfère la faveur à la gloire de son Maître.

Enfin un Prince habile doit sçavoir mettre à profit les talens de ses Ministres, mais il ne doit point s'abandonner aveuglément à leurs conseils ; il peut se prêter aux hommes, mais il ne doit jamais s'y livrer.

Ah ! *s'écria Cyrus*, que la condition des Rois est malheureuse ! Ils ne peuvent, *dites-vous*, que se prêter aux hommes, ils ne doivent jamais s'y livrer, ils ne connoîtront donc jamais les charmes de l'amitié. Que je suis à plaindre ; si la Royauté est incompatible avec le plus grand de tous les biens !

Quand un Prince bien né, *répondit Aménophis*, n'oublie point qu'il est homme, il peut trouver des amis qui n'oublieront pas qu'il est
Roi.

Roy : Mais son amitié ne doit jamais le faire agir par goût , ni par inclination dans les affaires de l'Etat. Comme particulier , il peut jouir des plaisirs d'une tendre amitié , mais comme Prince , il doit ressembler aux Immortels qui n'ont aucune passion.

Après ces réflexions , Cyrus impatient de sçavoir le sort d'Amenophis , lui demanda comment il étoit sorti de prison , & le sage Egyptien continua ainsi son récit.

Je fus oublié quelques années dans ma prison à Memphis. Je ne pouvois voir ni entretenir personne ; abandonné à la solitude , sans aucune consolation , je souffris les maux les plus cruels de l'ennui. L'homme ne trouve au dedans de lui-même qu'un vuide affreux qui le désole ; son bonheur ne vient que des amusemens qui l'empêchent de sentir son insuffisance naturelle. Je desirai la mort avec ardeur , mais je respectai les Dieux , & je n'osai me la procurer , persuadé que ceux qui m'ont donné la vie , ont seuls le droit de me l'ôter.

Un jour que j'étois accablé des plus tristes réflexions , j'entendis tout à coup un bruit sourd , comme si l'on avoit voulu percer le mur de ma prison. Ce bruit étoit causé par un homme qui cherchoit à se sauver ; il aggrandit assez l'ouverture en peu de jours , pour pénétrer dans ma chambre. Ce prisonnier quoiqu'Etranger ,
parloit

parloit parfaitement la Langue Egyptienne ; il m'apprit qu'il étoit Tyrien , qu'il se nommoit *Arabal* , qu'il avoit servi Apriés dans les troupes des Cariens , & qu'il avoit été pris dans le même temps que moi. Il avoit l'esprit vif , naturel , & aimable ; il s'énonçoit avec feu , délicatesse , & grace ; en redisant les mêmes choses , il ne les répétoit jamais. Le plaisir que je trouvois dans les entretiens de cet Etranger , me fit oublier la perte de ma liberté , je contractai bien-tôt avec lui une étroite amitié.

Nous ne fumes tirés de prison que pour subir de nouvelles peines , on nous condamna aux mines. Nous n'esperions plus de ressource que la mort , mais l'amitié soulagea nos maux , & nous conservâmes assez de courage pour nous faire des amusemens au milieu des malheurs mêmes , par l'observation des merveilles cachées dans les entrailles de la terre.

Rien ne se produit par hazard ; tout est l'effet d'une circulation qui unit , entretient , & renouvelle sans cesse toutes les parties de la nature. Les pierres , & les métaux , sont des corps organisés qui se nourrissent , & croissent comme les plantes ; les feux , & les eaux , renfermés dans les cavités de la terre , semblables à notre Soleil , & à nos pluies , fournissent une chaleur , & un suc nourricier convenables à cette espece de végétaux. Nous nous promenions
avec

avec plaisir au milieu de ces beautés inconnues à la plupart des mortels. Mais hélas ! la lumière du jour y manque ; nous ne pouvions rien distinguer que par la sombre lueur des lampes. Nous commençons déjà à nous accoutumer à cette nouvelle espèce de malheur, lorsque le ciel nous rendit la liberté par un coup également terrible, & inespéré.

Les feux souterrains rompent quelquefois leurs prisons avec une violence qui paroît ébranler la nature jusques dans ses fondemens, semblables au tonnerre qui brise les nues pour vomir partout des flammes, & remplir l'air de ses éclats. Nous entendîmes souvent ces bruits horribles. Un jour les secousses redoublèrent, la terre sembla mugir ; nous n'attendions plus que la mort, lorsque ces feux impetueux nous ouvrirent un passage dans une caverne spacieuse. Ce qui devoit nous priver de la vie, nous procura la liberté.

Nous marchâmes long-temps à la clarté de nos lampes, avant que de revoir le jour ; nous l'aperçûmes à la fin. Le souterrain aboutissoit à un vieux Temple que nous connûmes avoir été consacré à Osiris, par les bas reliefs qu'on remarquoit sur l'autel ; nous nous prosternâmes, & nous adorâmes la Divinité du lieu. Nous n'avions point de victimes à offrir, ni de quoi faire des libations ; pour tout sacrifice nous jurâmes d'aimer toujours la vertu. Ce

Ce Temple étoit situé près du Golfe Arabe. Nous nous embarquâmes sur un vaisseau qui faisoit voile pour le port de Muza. Nous traversâmes une grande partie de l'Arabie heureuse, & nous arrivâmes enfin dans cette solitude. Les Dieux semblent avoir caché les plus beaux endroits de la terre à ceux qui ne connoissent point le prix d'une vie tranquille. Nous trouvâmes dans ces bois & dans ces forêts, des hommes d'un naturel doux & humain, pleins de bonne foi & de justice.

Nous nous rendîmes bien-tôt célèbres parmi eux. Arobal leur apprenoit à tirer de l'arc, & à lancer le javelot, pour détruire les bêtes féroces qui ravageoient leurs troupeaux. Je leur apprenois la Religion d'Hermès, & je guériffois leurs maladies par le secours des simples. Ils nous regardoient comme des hommes divins. Nous admirions tous les jours les mouvemens de la belle nature qui se remarquoient en eux, leur joye naïve, leur simplicité ingénue, & leur tendre reconnoissance.

Nous comprîmes alors que les grandes Villes, & les Cours magnifiques n'ont que trop servi à corrompre les mœurs & les sentimens; en réunissant une multitude d'hommes dans le même lieu, elles n'ont fait souvent que réunir leurs passions, & les multiplier. Nous remerciâmes les Dieux d'être défabusés des faux plaisirs, & même de

ces fausses vertus politiques & militaires , que l'amour propre a introduites dans les grandes sociétés , pour tromper les hommes , & pour les rendre esclaves de leur ambition.

Mais , hélas ! quelle est l'inconstance des choses humaines ; quelle est la foiblesse de l'esprit de l'homme ! Arobal , cet ami si vertueux , si tendre , si généreux , qui avoit soutenu la prison avec tant de courage , & l'esclavage avec tant de fermeté , ne put se contenter d'une vie simple & uniforme. Né pour la guerre , il soupiroit après les grands exploits , & plus Philosophe par l'esprit que par le cœur , il m'avoit qu'il ne pouvoit plus soutenir la simplicité d'une vie champêtre. Il me quitta , & je ne l'ai point revû depuis.

Je suis un être isolé sur la terre. *Après* m'a persécuté , *Amasis* m'a trahi , *Arobal* m'abandonne. Je trouve par-tout un vuide affreux. Je sens que l'amitié le plus grand de tous les biens , est difficile à rencontrer ; les passions , les foibleses , mille contrariétés la refroidissent , ou la dérangent ; on s'aime trop soi-même pour bien-aimer son ami. Je connois à présent les hommes ; cependant je ne les hais point , mais je ne sçaurois les estimer ; je leur veux , & je leur fais du bien sans espoir de récompense.

Tandis qu'Amenophis parloit , on voyoit sur le visage de Cyrus les sentimens & les passions
que

que tous ces différens événemens devoient faire naître en lui; il conçut une haute estime pour le Philosophe Egyptien, & ne put se résoudre qu'avec peine à s'en séparer. Si j'étois né dans une condition privée, *tui dit-il*, je me trouverois heureux de passer le reste de mes jours avec vous dans cette retraite; mais le Ciel me destine aux travaux de la Royauté: J'obéis à ses ordres, moins, ce me semble, pour satisfaire mon ambition, que pour contribuer au bonheur de la Perse.

Allez, Cyrus, allez la rendre heureuse, *répondit Amenophis*. Il n'est permis de goûter le repos, qu'après avoir travaillé long-temps pour la Patrie; l'homme n'est pas né pour lui-même, mais pour la société. Cependant tout étoit préparé pour le départ du Prince. Cyrus & Araspe reprirent leur chemin, & traversèrent le pays des Sabéens.

Pendant le voyage, Araspe paroissoit quelquefois triste & rêveur. Cyrus s'en apperçut, & lui en demanda la raison; Araspe lui répondit: Vous êtes Prince, & je n'ose vous parler à cœur ouvert. Oublions le Prince, *dit Cyrus*, & parlons en amis. Eh! bien, *reprit Araspe*, j'obéis. Tout ce qu'Amenophis nous a dit sur l'instabilité du cœur humain dans l'amitié, m'effraye. Je sens souvent ces contradictions dont il a parlé; vos mœurs trop enne-

mies

mies du plaisir, me blessent quelquefois; sans doute mes défauts vous sont incommodes à leur tour; que je serois malheureux, si cette différence de sentimens pouvoit altérer notre amitié!

Tous les hommes ont leurs foiblesses, *repliqua Cyrus*; celui qui cherche un ami parfait, cherche inutilement: on n'est pas toujours également content de soi-même, comment le seroit-on de son ami? Vous avez vos foiblesses, j'ai aussi les miennes; mais notre candeur à nous avouer nos défauts, & notre indulgence à nous les pardonner réciproquement, doivent faire le lien de notre amitié. C'est traiter son ami comme soi-même, que de lui montrer son ame toute nue; cette simplicité fait disparaître toutes les imperfections. Avec les autres hommes, il suffit d'être sincère; en ne paroissant jamais ce que l'on n'est pas; mais avec son ami, il faut être simple; jusqu'à se montrer tel qu'on est.

C'est ainsi qu'ils s'entreténoient ensemble pendant leur voyage. Ils arrivèrent enfin sur les bords du Golfe Arabique, où ils s'embarquèrent pour passer en Egypte.

Cyrus fut surpris de trouver dans l'Egypte une nouvelle espèce de beautés, qu'il n'avoit pas vû dans l'Arabie heureuse. Là tout étoit l'effet de la simple nature; ici l'art avoit tout perfectionné.

[a] Il pleut rarement dans l'Égypte , mais le Nil l'arrose par ses débordemens réglés. Elle est traversée d'une infinité de canaux , qui portent par-tout la fécondité avec les eaux , qui unissent les villes entre elles , qui joignent la grande mer avec la mer rouge , & qui entretiennent par-là , le commerce au dedans & au dehors du Royaume.

Les Villes élevées avec des travaux immenses , paroissent comme des Îles au milieu des eaux , & dominant sur la plaine inondée , & rendue fertile par ce fleuve bien-faisant. Lorsque les inondations sont trop abondantes , de vastes réservoirs faits exprès reçoivent les eaux débordées , pour en empêcher les ravages ; des écluses ouvrent ou ferment ces réservoirs selon les besoins. Tel est l'usage du lac Meris , creusé par un des anciens Rois d'Égypte dont il porte le nom ; son tour est de cent quatre-vingt lieues. [b]

Les Villes d'Égypte sont nombreuses , grandes , bien peuplées , & pleines de Temples magnifiques , & de Palais superbes , ornés de statues & de colonnes.

Cyrus parcourut avec plaisir toutes ces beautés , & alla ensuite voir le fameux Labyrinthe bâti par les douze Nomarques. Ce n'est pas un seul Palais , mais un magnifique amas de dou-

[a] Tout ce qui est dit ici sur l'Égypte , est tiré de Diodore de Sicile , d'Herodote & de Strabon.

[b] Dix-huit cens stades , selon Herodote & Diodore de Sicile.

Le Palais disposés régulièrement. Trois mille chambres qui se communiquent par des terrasses, s'arrangent autour de douze salles, & ne laissent point de sortie à ceux qui s'y engagent sans guide. Il y a autant de bâtimens sous terre que dessus; ces souterrains sont destinés à la sépulture des Rois.

Dans ce Palais magnifique on voit par-tout sur les murs, des bas reliefs représentant l'histoire des Rois; les Princes enterrés dans les souterrains, semblent revivre dans ces sépultures, de sorte que le même Palais contient des monumens qui montrent aux Monarques, & leur grandeur, & leur néant.

Outre les Temples consacrés pour le culte des Dieux, & les Palais destinés pour l'habitation des Princes, on voit encore dans l'Egypte, & sur-tout près de Memphis, des Pyramides qui servent de tombeaux aux grands hommes. Ce sage peuple croyoit devoir élever des monumens superbes aux morts, pour éterniser le mérite, & perpétuer l'émulation.

Après avoir admiré toutes ces merveilles, Cyrus s'appliqua à connoître l'histoire, la politique, & les Loix de l'ancienne Egypte, qui ont été le modèle de celles de la Grèce.

Il apprit que les Prêtres Egyptiens avoient composé leur histoire d'une suite immense de siècles; & se perdoient avec plaisir dans cet abyme

abysses infini de temps, pendant lequel Osiris lui-même gouvernoit les hommes. Toutes les fictions dont ils ont rempli leurs annales sur le règne des Dieux, & des demi-Dieux, ne sont que des allégories, pour exprimer le premier état des âmes, avant leur descente dans des corps mortels.

Selon eux, l'Egypte étoit alors le séjour favori des Dieux, & le lieu de l'univers où ils se plaisoient le plus. Après l'origine du mal, & la grande révolution arrivée par la révolte du monstre Typhon, ils croyoient que leur pays étoit le moins changé & le moins défiguré. Arrosé par le fleuve du Nil, il demeura fécond, pendant que tout le reste de la nature étoit stérile; ils regardoient l'Egypte comme la mere des hommes & des animaux.

Leur premier Roi se nomma *Ménés*. Depuis son temps leur histoire se renferme dans des bornes raisonnables, & se réduit à trois âges. Le premier, jusques aux Rois Pasteurs, contient huit cens ans. Le second, depuis les Rois Pasteurs jusques à Sesostris, contient cinq siècles. Le troisième, depuis Sesostris jusques à Amasis, renferme plus de sept cens ans.

Pendant le premier âge, l'Egypte fut divisée en plusieurs dynasties, ou gouvernemens, qui avoient chacun leurs Rois. Leurs principaux Seigneurs étoient à Memphis, à Thais, à Tis, à Elephantis,

Elephantis, &c à Thebes ; cette dernière dynastie absorba toutes les autres, &c en devint la maîtresse. L'Égypte, sans avoir aucun commerce au dehors, se bornoit à l'agriculture, &c à la vie pastorale ; les Bergers étoient Heros, &c les Rois étoient Philosophes. Dès ce temps vivoit le premier *Hermès*, qui pénétra tous les secrets de la nature, &c de la Théologie ; c'étoit le siècle des sciences occultes. Les Grecs, disent les Égyptiens, s'imaginent que le monde dans son enfance étoit ignorant, mais ils ne pensent ainsi que parce qu'ils sont toujours enfans eux-mêmes ; (a) ils ne savent rien de l'origine du monde, de son antiquité, ni des révolutions qui y sont arrivées. Les hommes du siècle de Mercure se souvenoient encore de leur premier état sous le regne d'Osiris, &c avoient plusieurs connoissances traditionnelles que nous avons perdues. Les arts d'imitation, la poésie, la musique, la peinture, tout ce qui est du ressort de l'imagination, ne sont que des jeux d'esprit en comparaison des hautes sciences, connues des premiers hommes. La nature, ajoûtoient-ils, obéissoit alors à la voix des Sages. Ils sçavoient remuer tous ses ressorts cachés ; ils produisoient, quand ils vouloient, les pro-

(a) Expression de Platon dans son *Peûiquet*. Voyez le Discours.

prodiges les plus merveilleux ; les Génies aériens leur étoient soumis ; [a] ils entroient souvent en commerce avec les Esprits éthérées ; & quelquefois avec les pures Intelligences qui habitent l'Empyrée. Nous avons perdu, *disent les Prêtres à Cyrus*, ces connoissances sublimes, il ne nous en reste que quelques vestiges sur nos anciens obélisques, qui sont les monumens de notre Theologie, de nos mystères, & de nos traditions sur la Divinité & sur la nature, & nullement les annales de notre histoire civile, comme s'imaginent les ignorans.

Le second âge fut celui des Rois Pasteurs venus d'Arabie. Ils inonderent l'Egypte avec une armée de deux cens mille hommes. La barbarie de ces Arabes grossiers & ignorans, fit mépriser & oublier les sciences sublimes & cachées ; ils ne pouvoient rien imaginer qui ne fût matériel & sensible. C'est depuis leur temps que le génie des Egyptiens changea tout-à-fait, se tourna du côté des arts, de l'architecture, de la guerre, & de toutes les connoissances superficielles, inutiles à ceux qui savent se contenter de la simple nature. C'est alors que l'idolâtrie entra dans l'Egypte ; la sculpture, la peinture, & la poésie, obscurcirent toutes les idées pures, & les transformerent en images sensibles ;

[a] Voyez Jambl. de Myst. Egypt.

bles; le vulgaire s'y arrêta, sans pénétrer le sens caché des allégories.

Peu de temps après cette invasion des Arabes, plusieurs Egyptiens qui ne pouvoient supporter le joug étranger, quitterent leur pays, & allerent établir des colonies dans toute la terre. De-là sont venus tous les grands hommes fameux dans les autres nations; le Belus des Babyloniens, le Cecrops des Atheniens, le Cadmus des Béotiens; de-là vient que tous les peuples de l'univers doivent leurs loix, leurs sciences, & leur Religion à l'Egypte. C'est ainsi que les Prêtres parlent à Cyrus.

Dans ce siècle vivoit le second Hermès appelé *Trismegiste*; il fut le restaurateur de l'ancienne Religion; il recueillit les loix & les sciences du premier Mercure, & les rédigea en quarante-deux volumes, qu'on appelloit *Le Trésor des Remedes de l'Âme*, parce qu'ils guérissent l'esprit de son ignorance, source de tous les maux.

Le troisième âge fut celui des conquêtes & du luxe; les arts se perfectionnerent de plus en plus; les villes, les édifices & les pyramides, se multiplièrent. Le pere de Sesostris fit amener à sa Cour tous les enfans qui naquirent le même jour que son fils, & les fit élever avec le même soin que ce jeune Prince. Lorsque le Roy mourut, Sesostris leva une armée formidable,

dable, & choisit pour Officiers les jeunes gens qui avoient été élevés avec lui. Il y en avoit près de deux mille, capables d'inspirer à toute l'armée, le courage, les vertus militaires, & l'attachement pour le Prince, qu'ils regardoient tout ensemble comme leur maître, & comme leur frere. Sesostris forma le dessein de conquérir le monde entier; il pénétra dans les Indes plus loin que Bacchus & Hercule; les Scythes se soumirent à son empire; la Thrace & l'Asie mineure sont pleines des monumens de ses victoires; on y voit les superbes inscriptions de Sesostris Roy des Rois, & Seigneur des Seigneurs. Ayant étendu ses conquêtes depuis le Gange jusques au Danube, & depuis le Tanais jusqu'aux extrémités de l'Afrique, il revint après neuf années d'absence, chargé des dépouilles de tous les peuples vaincus, se faisant traîner dans un char par les Rois qu'il avoit soumis.

Son gouvernement fut tout-à-fait militaire & despotique; il diminua l'autorité des Pontifes, & la transporta aux gens de guerre. Après sa mort, la division se mit parmi ces Chefs, & continua pendant trois générations; ils se trouverent trop puissans pour demeurer unis & soumis à un seul Maître. Sous Anyfis l'Aveugle, Sabacon Ethyopien profita de leurs discordes pour envahir l'Egypte. Ce Prince religieux ré-

tablit

tablit le pouvoir des Prêtres, gouverna pendant cinquante ans dans une paix profonde, & retourna ensuite dans sa patrie, pour obéir aux oracles de ses Dieux.

Le Royaume abandonné, tomba entre les mains de Sethon Pontife de Vulcain; il anéantit l'art militaire, & méprisa les gens de guerre; le règne de la superstition qui amollit les cœurs, succéda au despotisme, qui les avoit trop abbattus.

Depuis ce temps, l'Egypte ne se soutint plus que par des troupes étrangères: elle tomba peu-à-peu dans l'anarchie; douze Nomarques ou Gouverneurs choisis par le peuple, partagerent le Royaume entr'eux. Un d'eux nommé *Psammetique*, se rendit maître de tous les autres; l'Egypte se rétablit un peu durant cinq ou six régnes; enfin cet ancien Royaume devint tributaire de Nabucodonosor Roy de Babylone.

La source de tous ces maux vint des conquêtes de Sesostris. Cyrus sentit par là que les Princes insatiables de conquérir, sont ennemis de leur postérité; à force de vouloir trop étendre leur domination, ils sapent les fondemens de leur puissance.

L'autorité des anciennes Loix d'Egypte avoit été fort affoiblie dès le Regne de Sesostris; au tems de Cyrus il n'en restoit plus que la

souvenir. Ce Prince recueillit avec soin ce qu'il en put apprendre des grands hommes, & des sages vieillards qui vivoient alors. Ces Loix peuvent se réduire à trois, d'où dépendent toutes les autres. Elles regloient la conduite des Rois, la Police, & la Jurisprudence.

Le Royaume étoit héréditaire, mais les Rois étoient obligés plus que les autres à vivre selon les loix. Les Egyptiens regardoient comme une usurpation criminelle sur les droit du grand Osiris, & comme une présomption insensée dans un homme, de mettre son caprice à la place de la raison.

Le Roy se levoit au point du jour, & dans ce premier moment où l'esprit est le plus pur, & l'ame le plus tranquille, on lui donnoit une idée claire & nette de ce qu'il avoit à décider pendant la journée; mais avant que de prononcer le Jugement, il alloit au Temple invoquer les Dieux par des sacrifices. Là environné de toute sa Cour, & les victimes étant à l'autel, il assistoit à une priere pleine d'instruction, dont voici la formule.

Grand Osiris, oeil du monde, & lumière des esprits, donnez au Prince votre image, toutes les vertus royales, afin qu'il soit religieux envers les Dieux, & doux envers les hommes, modéré, juste, magnanime, généreux, ennemi du mensonge, maître de ses passions, punissant

misant au-dessous du crime, & récompensant au-dessus du mérite. [a]

Le Pontife représentoit ensuite au Roy les fautes qu'il avoit faites contre les loix, mais on supposoit toujours qu'il n'y tomboit que par surprise, ou par ignorance, & l'on chargeoit d'imprécations les Ministres qui lui avoient donné de mauvais conseils, ou qui lui avoient déguisé la vérité.

Que ne devoit-on pas espérer d'un Prince accoutumé à entendre chaque jour les vérités les plus fortes & le plus salutaire, comme une partie essentielle de sa Religion? Il est arrivé aussi que la plupart des anciens Rois d'Egypte ont été si chers de leur peuple, que chacun pleuroit leur mort comme celle d'un pere.

La seconde Loi regardoit la Police, & la subordination des Rangs. Les terres étoient séparées en trois parties. La première faisoit le domaine des Rois; la seconde appartenoit aux Pontifes; & la troisième aux gens de guerre. Il paroïssoit absurde d'employer pour le salut de la patrie, des hommes qui n'eussent aucun intérêt à la défendre.

Le peuple étoit divisé en trois classes, les Laboureurs, les Bergers, & les Artisans. Ces trois sortes d'hommes faisoient de grands progrès

[a] *Diod. de Sicile.*

grès dans chacune de leurs professions ; ils profitoient des expériences de leurs ancêtres ; chaque famille transmettoit ses connoissances à ses enfans ; il n'étoit permis à personne de sortir de son rang , ni d'abandonner les emplois paternels. Par-là les arts étoient cultivés , & conduits à une grande perfection , & les troubles causés par l'ambition de ceux qui veulent s'élever au-dessus de leur état naturel , étoient prévenus.

Afin que personne n'eût honte de la bassesse de son état , les arts étoient en honneur ; dans le corps politique comme dans le corps humain , tous les membres contribuent de quelque chose à la vie commune ; il paroïssoit insensé en Egypte , de mépriser un homme , parcequ'il sert la patrie par un travail pénible ; on conservoit ainsi la subordination des rangs , sans que les uns fussent enviés , ni les autres méprisés.

La troisième Loi regardoit la Jurisprudence. Trente Juges tirés des principales Villes , composoient le Conseil suprême qui rendoit la justice dans tout le Royaume. Le Prince leur assignoit des revenus suffisans pour les affranchir des embarras domestiques , afin qu'ils pussent donner tout leur temps à composer & à faire observer les bonnes Loix ; ils ne tiroient
d'autre

d'autre profit de leurs travaux, que la gloire & le plaisir de servir la patrie.

Pour éviter les surprises dans les Jugemens, on défendoit dans les Plaidoyers la fausse éloquence qui ébloïit l'esprit, & qui anime les passions. On exposoit la vérité des faits avec une précision claire, nerveuse, & dépourvue des faux ornemens du discours. Le Chef du Sénat portoit un collier d'or & de pierres précieuses, d'où pendoit une figure sans yeux, qu'on appeloit *la Vérité* : il l'appliquoit au front & au cœur de celui en faveur de qui la Loi décidait; c'étoit la manière de prononcer les Jugemens.

Il y avoit en Egypte une forme de Justice, inconnue aux autres peuples. Aussitôt qu'un homme avoit rendu le dernier soupir, on l'amenoit en Jugement, l'accusateur public étoit écouté; si l'on prouvoit que la conduite du mort avoit été contraire aux Loix, on condamnoit sa mémoire, & on lui refusoit la sépulture, s'il n'étoit accusé d'aucun crime contre les Dieux, ni contre la patrie, on faisoit son éloge, & on l'ensevelissoit honorablement.

Avant que de porter le corps au tombeau, on en ôtoit les entrailles & on les mettoit dans une urne que le Pontife levoit vers le

Soleil ; en faisant cette priere au nom d^e mort. (a)

Grand Osiris, vie de tous les êtres, recevez mes manes, & réunissez-les à la société des immortels. Pendant ma vie j'ai tâché de vous imiter, par la vérité, & par la bonté; je n'ai commis aucun crime contre les devoirs de la société; j'ai respecté les Dieux de mes peres, & j'ai honoré mes parens. Si j'ai commis quelque faute par foiblesse humaine, par intemperance, ou par le goût du plaisir, ces viles dépouilles de moi-même en sont la cause. En prononçant ces paroles, on jettoit l'urne dans la riviere, & l'on déposoit le reste du corps embaumé dans les pyramides.

Telles étoient les idées des anciens Egyptiens. Remplis des esperances de l'immortalité, ils s'imaginoient que les foiblesses humaines étoient expiées par notre séparation d'avec le corps, & qu'il n'y avoit que les vices contre les Dieux & contre la société, qui empêchoient l'ame de se réunir à son origine.

Toutes ces découvertes donnerent à Cyrus une grande envie de s'instruire à fond de l'ancienne Religion d'Égypte; pour cet effet il alla à Thebes. Cette Ville fameuse, dont Homere a chanté les cent portes, disputoit en magnificence, en grandeur, & en puissance, à tou-

(a) Porphyre de abst. lib. 4. §. 10.

toutes les Villes de l'univers: On dit qu'elle pouvoit autrefois faire sortir dix mille combattans par chacune de ses portes; il y a sans doute ici de la fiction poétique: mais tous conviennent que le peuple en étoit innombrable.

Cyrus avoit été adressé par Zoroastre à Sonchis Souverain Pontife de Thebes, afin qu'il l'instruisît dans tous les mystères de la Religion de son pays. Sonchis conduisit le Prince dans une salle spacieuse, ornée par trois cens Statues de grands Prêtres Egyptiens; cette longue succession de Pontifes donna au Prince une haute idée de l'antiquité de leur Religion, & une grande curiosité d'en savoir les principes.

Pour vous faire connoître, *lui dit le Pontife*, l'origine de notre culte, de nos symboles, & de nos mystères, il faut vous apprendre l'histoire d'Hermès Trismegiste, qui en est le fondateur.

Siphoas, ou Hermès second du nom, étoit de la race de nos premiers Souverains. Pendant que sa mere étoit enceinte, elle alla passer en Lybie faire un sacrifice à Jupiter Hammon; en côtoyant l'Afrique, il s'éleva subitement un orage qui fit périr le vaisseau près d'une île déserte; la mere d'Hermès y fut jetée toute seule par une protection particulière des Dieux.

Là elle vécut solitaire jusques au moment de son accouchement ; elle en mourut ; l'enfant demeura abandonné à l'inclemence des saisons , & à la fureur des bêtes ; mais le Ciel qui avoit de grands desseins sur lui , le préserva au milieu de ces malheurs. Une jeune Chèvre , dont il y avoit grande abondance dans cette Isle , accourut à ses cris , & l'allaita jusqu'à ce qu'il fut sorti de l'enfance.

Il brouta pendant les premières années l'herbe tendre avec sa nourrice : ensuite les dattes & les fruits sauvages lui parurent une nourriture plus convenable. Il sentit par les premiers rayons de raison qui commencèrent à luire en lui , que sa figure n'étoit pas la même que celle des animaux , qu'il avoit plus d'esprit , plus d'invention , plus d'adresse qu'eux , & par conséquent qu'il pouvoit être d'une nature différente.

La Chèvre qui l'avoit nourri , mourut accablée de vieillesse. Il fut fort surpris de ce nouveau phénomène qu'il n'avoit pas remarqué auparavant ; il ne put comprendre pourquoi elle demeureroit si longtemps immobile & froide. il l'examina pendant plusieurs jours , il compara tout ce qu'il voyoit en elle , avec ce qu'il sentoit en lui , & s'aperçut enfin qu'il avoit un battement dans le cœur qu'elle n'avoit pas , & qu'il y avoit un principe de mouvement en lui ,
qui

qui n'étoit plus en elle; il la vit peu-à-peu pourrir, se dessécher, se dissiper : rien ne restoit que les os. L'esprit parle à soi-même, sans savoir les noms arbitraires que nous avons attachés à nos idées. Hermès raisonna ainsi : La Chèvre ne s'est point donné ce principe de vie, puisqu'elle l'a perdu, & qu'elle ne peut plus se le rendre.

Comme il avoit une merveilleuse sagacité naturelle, il chercha long-temps quelle pouvoit être la cause de ce changement; il remarqua que les plantes & les arbres sembloient mourir, & revivre tous les ans par l'éloignement & le retour du Soleil; il s'imagina que cet astre étoit le principe de toute chose.

Il ramassa les os desséchés de sa mere nourrice, & les exposa aux rayons du Soleil, mais la vie ne revint point; il vit par-là qu'il s'étoit trompé, & que le Soleil ne donnoit pas la vie aux animaux.

Il examina si ce ne seroit pas quelque autre astre; mais il observa que la nuit, les étoiles n'avoient ni autant de chaleur, ni autant de lumière que le Soleil, & que toute la nature sembloit languir pendant l'absence du jour; il sentit que les astres n'étoient point le premier principe de vie.

A proportion qu'il avança en âge, son es-

prit se meurt, & ses réflexions devinrent plus profondes.

Il avoit remarqué que les corps animés ne se remuoient point par eux-mêmes; que les animaux ne se rendoient point le mouvement, lorsqu'ils l'avoient perdu, & que le Soleil ne ranimoit point les corps morts; de-là il conclut qu'il y avoit un Premier Moteur plus puissant que le Soleil & les astres.

En réfléchissant ensuite sur lui-même, & sur toutes les remarques qu'il avoit faites depuis le premier usage de sa raison, il observa qu'il avoit en lui quelque chose: qui sentoit, qui pensoit, & qui comparoit ses pensées. Après avoir médité plusieurs années entières sur toutes les opérations de son esprit, il conclut enfin que le Premier Moteur pouvoit avoir de l'intelligence aussi-bien que de la force, & que la bonté devoit égaler sa puissance.

La solitude de l'homme, au milieu des Etres qui ne peuvent le secourir, est un état affreux; mais lorsqu'il découvre l'idée d'un Etre qui peut le rendre heureux, rien n'égale ses espérances, & sa joye.

L'amour du bonheur, inséparable de notre nature, fit souhaiter à Hermès de voir ce Premier Moteur, de le connoître, & de l'entretenir. Si je pouvois, *disoit-il*, lui faire entendre mes pensées & mes desirs, sans doute il me

rendroit plus heureux que je ne suis. Ses espérances & sa joye furent bientôt troublées par de grands doutes. Hélas! *disait-il*, si le premier Moteur est aussi bon & aussi bienfaisant que je me l'imagine, pourquoi ne le vois-je pas? pourquoi ne s'est-il point fait connoître à moi? & sur-tout pourquoi suis-je dans une si triste solitude, où je ne vois rien qui me ressemble, rien qui me paroisse raisonner comme moi, rien qui puisse me secourir?

Dans ces agitations, la raison impuissante gardoit le silence, & ne pouvoit rien répondre; le cœur parla, se tourna vers le premier Principe, & lui dit par ce langage muet, que les Dieux entendent mieux que les paroles: Vie de tous les Êtres, montrez-vous à moi, faites-moi sçavoir qui vous êtes, & ce que je suis; venez me secourir dans l'état solitaire & malheureux où je me trouve.

Le grand Osiris aime les cœurs purs, il écoute toujours leurs desirs; il ordonna au premier Hermès ou Mercure, de prendre une figure humaine, & de l'aller instruire.

Un jour que le jeune Trismegiste s'étoit endormi au pied d'un chêne, Hermès vint s'asseoir auprès de lui. Trismegiste en s'éveillant fut surpris de voir une figure semblable à la sienne; il forme des sons à l'ordinaire, mais ils n'étoient pas articulés; il montre tous les
mouve-

mouvemens différens de son ame par les transports, les empressemens, & les démonstrations ingénues & naïves, que la nature enseigne aux hommes, pour exprimer ce qu'ils sentent vivement.

En peu de temps Mercure apprit au Philosophe sauvage la Langue Egyptienne ; il l'instruisit ensuite de ce qu'il étoit, de ce qu'il alloit devenir, & de toutes les sciences que Trismegiste enseigna depuis aux Egyptiens. Il commença alors à voir dans la nature ce qu'il n'y avoit pas remarqué auparavant, des caracteres d'une sagesse & d'un pouvoir infini repandé par-tout ; il reconnut par-là l'impuissance de la raison humaine, quand elle est toute seule, & abandonnée à elle-même sans instruction ; il fut étonné de sa première ignorance, mais les nouvelles lumieres produisirent en lui de nouveaux embarras.

Un jour que Mercure lui parloit de la haute destinée de l'homme, de la dignité de sa nature, de l'immortalité qui l'attend, Hermès lui dit : Si le grand Osiris destine les hommes pour un bonheur si parfait, d'où vient donc qu'ils naissent dans une telle ignorance ? d'où vient qu'il ne se montre pas à eux pour dissiper leurs ténèbres ? Hélas ! si vous n'étiez point venu m'éclairer, j'aurois cherché long-temps sans découvrir le premier principe de toutes choses, tel que
vous

vous me l'avez fait connoître. Alors Mercure lui développa ainsi tous les secrets de la Théologie Egyptienne.

L'état primitif de (a) l'homme étoit bien différent de ce qu'il est aujourd'hui : au dehors toutes les parties de l'univers étoient dans une harmonie constante, au dedans tout étoit soumis à l'ordre immuable de la raison ; chacun portoit la loi dans son cœur, & toutes les nations de la terre n'étoient qu'une république de Sages.

Les hommes vivoient alors sans discorde, sans ambition, sans faste, dans une paix, dans une égalité, dans une simplicité parfaite. Chacun avoit pourtant des qualités, & des inclinations différentes, mais tous les goûts conduisoient à l'amour de la *vertu*, & tous les talens conspiroient à la connoissance du *vrai*. Les beautés de la nature, & les perfections de son auteur, faisoient les spectacles, les jeux, & l'étude des premiers hommes.

L'imagination réglée ne présentait alors que des idées justes & pures ; les passions soumises à la raison, ne troublaient point le cœur, & l'amour du plaisir étoit toujours conforme à l'amour de l'ordre ; le Dieu *Osiris*, la Déesse
Isis,

(a) Voyez la *Psychologie Egyptienne* dans le *Décoré à la fin*.

Isis, & leur fils *Orus*, venoient souvent converser avec les hommes, & leur apprennoient tous les mysteres de la sagesse.

Cette vie terrestre, quelque heureuse qu'elle fut, n'étoit pourtant que l'*enfance* de notre Être où les âmes se préparoient à un *développement* successif d'intelligence & de bonheur. Après avoir vécu un certain temps sur la terre, les hommes changeoient de forme sans mourir, & s'envoloient dans les astres. Là, avec de nouveaux sens, & de nouvelles lumières, ils jouissoient de nouveaux plaisirs, & de nouvelles connoissances; de-là ils s'élevoient dans un autre ciel, ensuite dans un troisième, & parcourroient ainsi les espaces immenses par des métamorphoses sans fin.

Un siècle entier, & selon quelques-uns, plusieurs siècles s'étoient passés de cette sorte; il arriva enfin un triste changement dans les esprits, & dans les corps: Typhon & ses compagnons, avoient habité autrefois le séjour des hommes; mais enivrés par leur orgueil, ils s'oublierent jusqu'à vouloir escalader les Cieux; ils furent précipités, & ensevelis dans le centre de la terre.

Ils sortirent de leurs abîmes, percerent l'oeil du monde, y répandirent le mauvais principe, & corrompirent par leur commerce l'esprit, le cœur, & les mœurs de ses habitans. L'âme du
grand

grand Osiris abandonna son corps, qui est la nature; elle devint comme un cadavre. Typhon en déchira, en découpa, & en dispersa tous les membres; il en flétrit toutes les beautés.

Depuis ce temps, le corps devint sujet aux maladies & à la mort, & l'esprit à l'erreur & aux passions; l'imagination de l'homme ne lui presenta plus que des chimères, la raison ne servit qu'à contredire ses penchans, sans pouvoir les redresser; la plupart de ses plaisirs sont faux & trompeurs, & toutes les peines même imaginaires, sont des maux réels; son cœur est une source féconde de desirs inquiets, de craintes frivoles, de vaines espérances, de goûts déréglés qui le tourmentent tour à tour; une foule de pensées vagues, & de passions turbulentes, causent en lui une guerre intestine, le soulèvent sans cesse contre lui-même, & le rendent en même temps idolâtre & ennemi de sa propre nature.

Ce que chacun sent en soi, est une image de ce qui se passe dans la société des hommes. Trois Empires différens s'élevent dans le monde, & partagent tous les caractères: l'empire de l'opinion, celui de l'ambition, & celui de la volupté; l'erreur préside dans l'un, la force domine dans l'autre, & le frivole régné dans le troisième.

Voilà

Voilà l'état de la nature humaine. La Déesse Isis va par toute la terre chercher les âmes égarées, pour les ramener à l'Empyrée, tandis que le Dieu Orus attaque sans cesse le mauvais Principe. On dit qu'il rétablira enfin le règne d'Osiris, & bannira à jamais le monstre Typhon. Jusqu'à ce temps les bons Princes peuvent adoucir les maux des hommes, mais ils ne peuvent les guérir tout-à-fait.

Vous êtes, *continue Mercure*, de l'ancienne race des Rois d'Egypte: Le grand Osiris vous destine pour aller réformer ce Royaume par vos sages loix; il ne vous a conservé que pour rendre un jour les hommes heureux; bien-tôt, cher Trismegiste, vous reverrez votre patrie. Il dit, & soudain il s'élève dans les airs, & dispaçoit comme l'étoile du matin qui s'enfuit devant l'aurore; son corps devient transparent; un nuage léger & pur, peint de toutes les couleurs, l'enveloppe comme un vêtement. Il avoit une couronne sur la tête, des ailes aux pieds, & tenoit dans la main un caducée; on voyoit sur sa robe flotante tous les hieroglyphes, dont Trismegiste s'est servi depuis pour exprimer les mystères de la Theologie, & de la nature

Meris Premier qui regnoit alors en Egypte, fut averti en songe par les Dieux, de ce qui se passoit dans l'Isle déserte. Il envoya chercher

le Philosophe sauvage, & voyant la conformité de l'histoire d'Hermès avec le songe divin, il l'adopta pour son fils. Après la mort de ce Prince, Trismegiste monta sur le Trône, & rendit long-temps l'Egypte heureuse, par la sagesse de ses loix.

Il écrivit plusieurs Livres, qui contenoient la Theologie, la Philosophie, & la Politique des Egyptiens. Le Premier Hermès avoit inventé l'art ingénieux d'exprimer toutes sortes de sons par les différentes combinaisons de peu de lettres; invention merveilleuse par sa simplicité, & qui n'est pas assez admirée, parcequ'elle est commune; outre cette maniere d'écrire, il y en avoit une autre consacrée aux choses divines, & que peu de personnes entendoient.

Trismegiste désignoit les vertus & les passions de l'ame, les actions & les attributs des Dieux, par les figures des animaux, des insectes, des plantes, des astres, & par plusieurs caracteres symboliques; c'est pour cela qu'on voit des vaches, des chats, des reptiles, & des crocodiles dans nos anciens Temples, & sur nos obeliskes; mais ils ne sont pas les objets de notre culte, comme les Grecs se l'imaginent follement.

Trismegiste cachoit les mysteres de la Religion sous des hieroglyphes & des allégories, &

ne laissoit voir au commun des hommes que la beauté de sa morale. C'est ainsi qu'en ont usé les Sages de tous les temps, & les Législateurs de tous les pays. Ils sçavoient, ces hommes divins, que les esprits corrompus ne pouvoient goûter les vérités célestes, tant que leur cœur ne seroit pas purgé des passions. C'est pourquoi ils répandirent sur la Religion un voile sacré, qui s'entrouvre, & disparoît, lorsque les yeux de l'esprit peuvent en soutenir l'éclat; c'est le sujet de l'inscription qu'on voit à Saïs sur la Statue d'Isis: *Je suis tout ce qui est, qui a été, & qui sera, & nul mortel n'a encore ôté le voile qui me couvre.*

Cyrus comprit par cette histoire d'Hermès, que l'Osiris, l'Orus, & le Typhon des Egyptiens, étoient les mêmes que l'Oromaze, le Mythras, & l'Arimane des Perses, & que la Mythologie de ces deux nations étoit fondée sur les mêmes principes. Ce n'étoient que des noms différens, pour exprimer les mêmes idées. Celles des Orientaux étoient plus simples, plus claires, & plus dépouillées d'images sensibles. Celles des Egyptiens étoient plus allégoriques, plus obscures, & plus enveloppées de fictions.

Quand Sonchis eut entretenu Cyrus, il le conduisit au Temple, où il lui fit voir les cérémonies

remo-

remónies & les mystères du culte Egyptien, privilege qu'on n'avoit jamais accordé auparavant à aucun Etranger, qu'après les plus rudes épreuves.

Le Prince de Perse passa plusieurs jours avec le Pontife. Il partit enfin de Thebes, & sortit de l'Egypte, sans se faire connoître à Amasis dont il détestoit le caractère & l'usurpation.

LES
VOYAGES
DE
CYRUS.

LIVRE QUATRIÈME.

N quittant l'Égypte, Cyrus résolut de passer en Grèce. Il descendit le Nil depuis Memphis jusques à l'embouchure de ce fleuve, & s'embarqua sur la grande mer dans un vaisseau Phénicien, qui faisoit voile pour l'Argolide.

Tandis que les vents favorables enflaient les voiles, Cyrus rappelant les idées de Zo-

pellant les idées de Zoroastre & des Mages, s'entretenoit avec Araspe de toutes les merveilles qu'on découvre dans le vaste empire des océans; de la conformation de ses habitans proportionnée à leur élément; de l'usage de leurs nageoires, dont ils se servent, tantôt comme de rames, & tantôt comme d'ailes pour fendre l'eau en les remuant, ou pour s'arrêter en les étendant; des membranes délicates qu'ils contiennent dans leur sein, & qu'ils enflent ou reflètent pour se rendre plus ou moins légers, selon qu'ils veulent monter ou descendre dans l'eau; de la structure admirable de leurs yeux parfaitement ronds, pour rompre, & pour réunir plus promptement les rayons de lumière, sans quoi ils ne verroient pas dans l'élément humide.

Ils parlerent ensuite des lits de sel & de bitume, cachés dans le fond de l'Océan; la pesanteur de chaque grain de ces sels est réglée de telle façon, que le Soleil ne peut les attirer en-haut: ce qui fait que les vapeurs & les pluies qui retombent sur la terre n'en sont pas surchargées, & deviennent des sources fécondes d'eaux douces.

Ils raisonnèrent long-temps du reflux, qui se fait moins sentir dans cette mer que dans le grand Océan; de l'action de la Lune, qui cause ces mouvemens réglés; de la distance & de

la grandeur de cette planète, sagement proportionnée à nos besoins. Si elle étoit plus grande, *dirent-ils*, si elle étoit plus près de nous, ou s'il y en avoit plusieurs, la pression augmentée par-là, rendroit les marées trop abondantes, & la terre seroit inondée à tout moment par des déluges. S'il n'y en avoit point, si elle étoit plus petite, ou plus éloignée, l'Océan ne contiendrait dans son vaste sein que des eaux dormantes, dont les exhalaisons empestées se répandroient par-tout, & détruiroient les plantes, les animaux & les hommes. Ils s'entretinrent enfin de cette Puissance souveraine, qui a arrangé toutes les parties de l'univers avec tant d'art & de symétrie.

Après quelques jours de navigation, le vaisseau entre dans le Golfe Saronique, aborde bien-tôt à Epidaure, & le Prince se hâte d'aller à Sparte.

Cette Ville fameuse étoit d'une figure ronde, & semblable à un camp de guerriers. Elle étoit située dans un vallon sauvage & stérile, où coule l'Eurotas fleuve impétueux, qui ravage souvent le pays par ses inondations. Ce vallon est entouré d'un côté par des montagnes inaccessibles, & de l'autre par des collines arides, qui produisoient à peine ce qui est nécessaire pour soulager les véritables besoins de la nature; la situation du pays avoit beaucoup

coup contribué au génie militaire & feroce de
les habitans.

En entrant dans la Ville, Cyrus n'y décou-
vrit que des bâtimens simples & uniformes,
bien différens des Palais superbes qu'il avoit vus
dans l'Egypte. Tout y ressentait encore la sim-
plicité primitive des Spartiates, mais les
mœurs alloient se corrompre sous le règne d'A-
riston & d'Anaxandride, si Chilon un des sept
Sages de la Grece n'avoit pas prévenu ce mal-
heur. Ces deux Rois de l'ancienne race des
Heraclides, partageoient entre eux la Puissance
suprême; l'un gouvernoit l'Etat, l'autre com-
mandoit les Troupes.

Ariston d'un naturel aimable, bien-faisant,
& doux, se confioit également à tous ceux qui
l'environnoient. Anaxandride étoit d'un carac-
tere opposé, sombre, soupçonneux, & dé-
fiant.

Prytanis favori d'Ariston, élevé dès la jeu-
nesse à Athenes, s'étoit abandonné à toutes
sortes de voluptés. Comme son esprit étoit
plein de graces, il avoit le secret de rendre ses
défauts aimables; il sçavoit s'accommoder à
tous les goûts, & parler le langage de tous
les caractères; il étoit sobre avec les Spartia-
tes, poli avec les Athéniens, & sçavant avec
les Egyptiens; il prenoit tour à tour toutes les
formes différentes, non pour tromper; (car il

n'étoit pas méchant,) mais pour flatter la passion dominante, qui étoit l'envie de plaire, & de devenir l'idole des hommes; en un mot c'étoit un composé de ce qu'il y avoit de plus aimable, & de plus déréglé. Ariston aimoit Prytanis, & se livroit entièrement à lui.

Le Favori entraîna son Maître, les Spartiates commencèrent à s'amollir; le Roy répandoit ses bienfaits sans distinction, & sans connoissance.

Anaxandride tenoit une conduite toute différente, mais aussi ruinée pour l'Etat. Ne sçachant point discerner les cœurs sinceres & droits, il croyoit tous les hommes faux, & que ceux qui paroïssent bons, ne différoient des autres, que parce qu'ils ajoutoient l'hypocrisie à leur malice cachée; les meilleurs Officiers de son armée lui devinrent suspects, & surtout Leonidas.

C'étoit le principal & le plus habile de ses Généraux. Il avoit une probité exacte, & une valeur distinguée. Il aimoit sincèrement la vertu; mais il n'en avoit pas assez, pour supporter les défauts des autres hommes; il les méprisoit trop; il ne se soucioit ni de leurs louanges, ni de leurs bienfaits; il ne ménageoit ni les Princes, ni leurs Courtisans. A force de haïr le vice, ses mœurs étoient devenues sauvages & féroces. Il cherchoit toujours le parfait.

fit, & comme il ne le trouvoit jamais, il n'avoit de liaison intime avec personne. Nul ne l'aimoit, tous le craignoient; c'étoit un abrégé des vertus les plus respectables, & les plus incommodes. Anaxandride s'en dégouta; & l'évita. C'est ainsi que ce Prince affoiblissoit les forces de Sparte, tandis qu'Ariston en corrompoit les mœurs.

Chilon qui avoit élevé les deux jeunes Princes, les alla trouver, & leur parla ainsi. Mon âge, mes longs services, les soins que je me suis donné pour votre éducation, m'autorisent à vous parler avec franchise. Vous vous perdez l'un & l'autre par des défauts contraires. Ariston s'expose à être souvent trompé par des favoris flatteurs, & vous Anaxandride, vous vous exposez à n'avoir jamais de véritables amis.

Vouloir toujours traiter les hommes avec toute la rigueur qu'ils méritent, c'est ferocité, ce n'est pas justice; mais une bonté trop générale, qui ne sçait pas punir le *mal* avec vigueur, ni récompenser le *bien* avec choix, n'est pas une vertu, c'est une foiblesse; elle fait souvent d'aussi grands maux que la malice même.

Pour vous Anaxandride, votre défiance fait encore plus de mal à l'Etat que la bonté trop confiante d'Ariston. Pourquoi vous défier des

hommes fut de simples soupçons, quand leurs talens & leur capacité vous les ont rendus nécessaires? Lorsqu'un Prince a une fois donné sa confiance à un Ministre pour de bonnes raisons, il ne doit jamais la retirer qu'après des preuves invincibles de perfidie. Il est impossible de tout faire par soi-même ; il faut avoir le courage de hasarder quelquefois d'être trompé, plutôt que de manquer les occasions d'agir ; il faut sçavoir se servir sagement des hommes, sans s'y livrer aveuglément, comme fait Ariston. Il y a un milieu entre la défiance outrée, & la confiance excessive ; il faut vous corriger : autrement votre Empire ne peut être de longue durée.

Les réflexions & l'expérience diminuèrent peu-à-peu les défauts d'Ariston, il éloigna Prytanis ; mais le naturel farouche d'Anaxandride ne fut corrigé que par les malheurs ; dans ses guerres contre les Athéniens il fut souvent défait, & sentit enfin la nécessité de rappeler Leonidas.

Cyrus se fit connoître aux deux Rois, qui le reçurent avec une politesse plus grande que les Spartiates n'en marquoient ordinairement pour les Etrangers : il alla ensuite voir Chilon. Ce Philosophe avoit acquis par la sagesse une grande autorité auprès des Rois, dans le Sénat, & sur le Peuple ; on le regardoit
comme

comme un second Lycurgue, sans lequel rien ne se faisoit à Lacédémone.

Le sage Spartiate, pour donner à Cyrus une idée vivante de leurs Loix, de leurs mœurs, & de la forme de leur gouvernement, le mena d'abord dans le Conseil des Gerontes établi par Lycurgue.

Ce Conseil où les deux Rois présidoient, se tenoit dans une salle tendue de nattes & de joncs, de peur que la magnificence du lieu ne détournât l'attention. Il étoit composé d'environ quarante Sénateurs, & n'étoit point exposé au tumulte & à la confusion, qui régnoient souvent dans les délibérations populaires d'Athènes.

L'autorité des Rois de Sparte avoit été absolue jusqu'au temps de Lycurgue. Eurytion un de ces Rois s'étant relâché de ses droits pour complaire au peuple, il se forma un Parti républicain qui devint audacieux & turbulent; les Rois voulurent reprendre leur ancienne autorité, le peuple voulut la retenir, & ce combat continuel de Puissances opposées déchiroit sans cesse l'Etat.

Pour tenir en équilibre le pouvoir Royal & le pouvoir populaire, qui pantoient tour à tour vers la tyrannie ou vers la confusion, Lycurgue établit un Conseil de vingt-huit Vieillards. Cette autorité mitoyenne entre la

l'ajettion tyrannique , & l'excessive liberté , sauva Sparte de ses dissensions domestiques.

Cent trente ans après lui , Theopompè ayant remarqué que ce qui étoit résolu par les Rois & par leur Conseil , n'étoit pas toujours agréable à la multitude , établit des Ephores dont la Magistrature ne duroit qu'un an. Ils étoient choisis par le peuple , & concouroient en son nom à tout ce qui étoit déterminé par les Rois , & par le Sénat ; chacun regardoit ces délibérations unanimes comme faites par lui-même , & c'étoit dans cette union des Chefs & des membres , que consistoit la vie du Corps Politique à Sparte.

Après que Lycurgue eut réglé la forme du Gouvernement , il donna aux Spartiates des Loix propres à prévenir tous les excès que causent dans les autres Etats l'avarice , l'ambition , & l'amour. Pour bannir de Lacédémone le luxe , & l'envie , ce grand Législateur voulut en chasser à jamais la richesse , & la pauvreté. Il persuada à ses Citoyens de faire un partage égal de tous les biens , & de toutes les terres ; il décria l'usage de l'or , & de l'argent , & ordonna qu'on ne se serviroit que de monnoye de fer , qui n'avoit point de cours dans les pays étrangers ; il aima mieux priver les Spartiates des avantages du com-
merce

merce avec leurs voisins, que de les exposer à rapporter de chez les autres peuples, les instrumens d'un luxe, qui pouvoit les corrompre.

Pour affermir l'égalité parmi les Citoyens, ils mangeoient tous ensemble dans des salles publiques, mais séparées; chaque société éli-soit librement son convive, nul n'y étoit admis que par le consentement de tous, afin que la paix ne fût pas troublée par la différence des humeurs; précaution nécessaire pour des hommes d'un naturel guerrier & sauvage.

Cyrus entra dans ces salles publiques, où les hommes étoient assis sans autre distinction que celle de leur âge; ils étoient entourés d'enfans qui les servoient; leur temperance, & l'austerité de leur vie étoient si grandes, que les autres nations disoient, qu'il valoit mieux mourir que de vivre comme les Spartiates. En mangeant ils s'entretenoient de matieres graves & sérieuses, des interêts de la patrie, de la vie des grands hommes, de la différence du bon & du mauvais Citoyen, & de tout ce qui pouvoit former la jeunesse au goût des vertus militaires. Leurs discours renfermoient un grand sens en peu de paroles; c'est pour cela que le style Laconique a été admiré dans toutes les nations. En imitant a

rapidité des pensées, il peignoit tout dans un moment, & donnoit le plaisir de pénétrer un sens profond : les graces & les délicatesses artistiques étoient inconnues à Lacédémone, on y vouloit de la force dans les esprits, comme dans les corps.

Le jour d'une fête solennelle, Cyrus & Araspe assisterent aux assemblées des jeunes Spartiates. Dans une grande enceinte, entourée de plusieurs sieges de gazon élevés en amphithéâtre, les jeunes filles presque nûes & les jeunes garçons, disputoient le prix de la course, de la lutte, de la danse, & de tous les exercices pénibles. Il n'étoit permis aux Spartiates d'épouser, que celles qu'ils avoient vaincues dans ces jeux.

Cyrus fut choqué de voir la liberté qui régnoit dans ces assemblées publiques entre des personnes d'un sexe différent, & il ne put s'empêcher de le représenter à Chilon. Il me paroît, *lui dit-il*, qu'il y a une grande contradiction dans les Loix de Lycurgue; il ne veut qu'une République de Guerriers, endurcis à toutes sortes de travaux, & cependant il n'a point craint de les exposer à la volupté qui amollit les courages.

Le dessein de Lycurgue en établissant ces fêtes, *reprit Chilon*, étoit de conserver & de perpétuer les vertus guerrières dans la République.

blique. Ce grand Législateur avoit une profonde connoissance de la nature humaine. Il sçavoit combien les inclinations, & les dispositions des meres influent sur les enfans. Il a voulu que les femmes Spartiates fussent des Héroïnes, afin qu'elles ne donnassent à la République que des Héros.

Au reste, *continua Chilon*, l'amour délicat & la volupté grossiere sont également inconnus à Lacedemone. Ce n'est que dans ces fêtes publiques qu'on souffre cette liberté qui vous choque. Lycurgue crut pouvoir amortir la volupté, en accoutumant quelquefois la vûe aux objets qui l'excitent. Dans tous les autres temps, les filles sont fort retirées. Il n'est même permis suivant nos Loix aux personnes nouvellement mariées, de se voir que rarement & en secret. On forme ainsi la jeunesse à la tempérance, & à la modération dans les plaisirs même les plus légitimes.

D'un autre côté, le cœur & le goût ont peu de part à nos unions. Par-là les amours-furtifs, & la jalousie sont bannis de Sparte. Les maris malades ou avancés en âge, prêtent leurs femmes à d'autres, & les reprennent ensuite sans scrupule. Les femmes se regardent comme appartenant plus à l'État, qu'à leurs maris. Les enfans sont élevés en commun, & souvent sans connoître d'autre mere que la Républi-

que, ni d'autres peres que les Senateurs.

Cyrus rappelant ici sa tendresse pour *Cassandre*, & la pureté de leur union, soupira en lui-même, ayant horreur de ces maximes. Il méprisoit la volupté qui amollit les cœurs, mais il ne pouvoit goûter la férocité Spartiate qui sacrifioit à l'ambition, les plus doux charmes de la société, & qui croyoit les vertus guerrieres incompatibles avec les sentimens tendres. Sachant néanmoins que Chilon ne sentiroit point ces délicatesses, il se contenta de lui dire.

L'amour paternel me paroît d'une grande ressource dans un Etat. Les peres ont soin de l'éducation de leurs enfans; cette éducation oblige les enfans à la reconnoissance: de-là naissent les premiers liens de la société. La patrie n'est que l'union de toutes les familles ensemble. Si l'amour de la famille est affoibli, que deviendra l'amour de la patrie qui en dépend? Il faut, ce me semble, craindre les établissemens qui détruisent la nature, sous prétexte de vouloir la perfectionner.

Les Spartiates, répond Chilon, ne font tous qu'une même famille. Lycurgue avoit remarqué que les peres indignes, & les enfans ingrats manquent souvent à leurs devoirs reciproques. Il confia l'éducation des enfans à plusieurs vieillards, qui se regardant comme les peres communs,

même, ont un soin égal de tous.

En effet les enfans n'étoient nulle part mieux élevés qu'à Sparte. On leur apprenoit principalement à bien obéir, à supporter le travail, à vaincre dans les combats, & à montrer du courage contre les douleurs & contre la mort. Ils alloient la tête, & les pieds nus, couchaient sur des roseaux, & mangeoient très-peu. Encore falloit-il qu'ils prissent ce peu par adresse dans les salles publiques des convives. Ce n'est pas qu'on autorisât à Sparte les vols & les larcins. Comme tout étoit commun dans cette République, ces vices n'y pouvoient avoir aucun lieu; mais on vouloit accoutumer les enfans destinés pour la guerre, à surprendre l'attention de ceux qui veilloient sur eux, & à s'exposer avec courage aux punitions les plus sévères, s'ils n'avoient point l'adresse qu'on exigeoit d'eux.

Lycurgue avoit senti que les spéculations subtiles & les raffinemens des sciences, ne servoient qu'à gâter l'esprit, & qu'à corrompre le cœur. C'est pourquoi il en fit peu de cas; on ne négligeoit pourtant rien pour réveiller dans les enfans, le goût de la pure raison, & pour donner de la force à leur jugement; mais toutes les connoissances qui ne servoient point aux bonnes mœurs, étoient regardées

comme des occupations inutiles & dangereuses.

Les Spartiates croyoient que dans cette vie, l'homme est fait moins pour connoître, que pour agir, & que les Dieux l'ont formé, plutôt pour la société, que pour la contemplation.

Cyrus alla ensuite dans les Gymnases, où s'exerçoit la jeunesse. Lycurgue avoit renouvelé les Jeux Olympiques institués par Hercule, & avoit dicté à Iphitus les Statuts & les Cérémonies de ces Fêtes. La Religion, le génie guerrier, & la politique, s'unissoient pour en maintenir l'usage. Elles servoient non seulement à honorer les Dieux, à célébrer la vertu des Héros, à disposer les corps aux fatigues de la guerre, mais aussi à rassembler de temps en temps dans un même lieu, & à réunir par des sacrifices communs, divers peuples dont l'union faisoit la force.

Les exercices par lesquels on se préparoit à disputer les prix dans ces Jeux, faisoient le seul travail des Citoyens de Lacedemone; les Helotes qui étoient leurs esclaves, labouroient les champs, & exerçoient tous les métiers; les Spartiates regardoient comme vile, toute occupation qui se bornoit au simple entretien du corps.

L'agriculture & les arts, dit Cyrus, sont absolus-

seulement nécessaires pour préserver le peuple de l'oisiveté qui enfante les discordes, la mollesse, &c tous les maux ruineux pour la société. Il me paroît que Lycurgue s'écarte toujours un peu trop de la nature dans toutes ses Loix.

Les p'aisirs tranquilles, reprit Chilon, &c le doux loisir qu'on goûte dans une vie champêtre, paroissent à Lycurgue contraires au génie guerrier. Au reste les Spartiates ne sont jamais oisifs; on les occupe sans cesse, comme vous le voyez, à tous les travaux qui sont des images de la guerre, &c sur-tout à marcher, à camper, à ranger les armées en bataille, à défendre, à attaquer, à bâtir, &c à détruire des forteresses.

Par-là on entretient dans les esprits pendant la paix, une noble émulation, sans exciter la haine, &c sans répandre de sang. Chacun y dispute le prix avec ardeur, &c les vaincus se font gloire de couronner les vainqueurs. On oublie les fatigues par les plaisirs qui accompagnent ces spectacles, &c ces fatigues empêchent que le repos n'amollisse les courages.

Ce discours donna la curiosité à Cyrus de connaître la discipline militaire des Spartiates, il le témoigna à Chilon. Le lendemain les deux Rois ordonnèrent à Leonidas d'assembler les
trou-

troupes de Lacédémone , dans une grande plaine près de la Ville , pour les passer en revue devant Cyrus , & lui montrer tous les exercices en usage chez les Grecs.

Leonidas parut revêtu de ses habits militaires , son casque étoit orné de trois oiseaux , dont celui du milieu faisoit l'aigrette ; sur sa cuirasse se voyoit une tête de Meduse , & sur son bouclier hexagone étoient représentés tous les attributs du Dieu Mars ; il tenoit dans sa main un bâton de commandement.

Cyrus & Araspe monterent deux Courriers superbes , & sortirent de la Ville avec le Général Spartiate , qui , sachant le goût que le jeune Prince avoit de s'instruire , l'ontreint ainsi pendant le chemin.

La Grece est partagée en plusieurs Républiques , & chaque Etat entretient une armée proportionnée à sa grandeur. Nous ne voulons pas , comme les Asiatiques , des armées énormes , mais des troupes bien disciplinées ; les grands corps sont difficiles à mouvoir , & coûtent trop à l'Etat. Nous avons pour règle invariable de camper sûrement , afin de n'être jamais obligés de combattre malgré nous ; une petite armée bien aguerrie , peut en se retranchant à propos , dissiper les plus nombreuses troupes , qui se détruisent d'elles-mêmes , faute de vivres.

Lors-

Lorsqu'il s'agit de la défense commune de la Grece, tous ces corps séparés se réunissent, & alors il n'y a aucun Etat qui osât nous attaquer. A Lacédemone tous les Citoyens sont soldats. Dans les autres Républiques on n'enrôle point les hommes de la lie du peuple, mais on choisit les meilleurs Citoyens, hardis, robustes, à la fleur de leur âge, & endurcis aux travaux pénibles. Les qualités requises dans les Chefs, sont l'intrepidité, la temperance, & l'expérience; il faut qu'ils passent par les plus rigoureuses épreuves, avant que d'être élevés à ces emplois; il faut qu'ils aient donné des marques éclatantes de toutes les différentes especes de courage, en entreprenant, en executant, & sur-tout en se montrant supérieurs même aux plus funestes événemens. Par ce moyen chaque République a toujours une milice réglée; par des Chefs habiles, des soldats accoutumés à la fatigue, des armées peu nombreuses, mais invincibles.

A Sparte, on modere dans le tems des guerres la sévérité des exercices, & l'austerité de la vie; les Lacédemoniens sont le seul peuple du monde à qui la guerre est une espece de repos; nous jouissons alors de tous les plaisirs qu'on nous refuse pendant la paix.

Le jour d'une bataille nous disposons nos troupes de telle sorte, qu'elles ne combattent
pas.

pas toutes à la fois , comme celles des Égyptiens ; mais elles se succèdent , & se soutiennent sans s'embarasser jamais. Nous n'opposons point à l'ennemi un ordre de bataille semblable au sien , & nous mettons les plus vaillans soldats aux ailes , afin qu'ils puissent s'étendre & envelopper l'armée ennemie.

Quand elle est en déroute , Lycurgue nous a ordonné d'exercer envers les vaincus toute sorte de clemence , non seulement par humanité , mais encore par politique. Nous adoucissons ainsi la férocité de nos ennemis ; l'espérance d'être bien traités , s'ils rendent les armes , les empêche de se livrer à cette fureur qui est souvent fatale même aux victorieux.

Tandis qu'il parloit , ils arriverent dans la plaine où les troupes étoient assemblées. Leonidas les fit passer devant Cyrus. Elles étoient divisées en plusieurs cohortes à pied & à cheval. A leur tête se voyoient les Polémarches , & les Commandans des différentes bandes. Les soldats étoient vêtus de rouge , afin que dans la chaleur du combat , la vue de leur sang ne pût les effrayer , ni allarmer leurs compagnons. (a)

Tous

(a) Remarque d'Ellen.

Tous marchoient au son des flûtes, la tête couronnée de fleurs, en chantant l'hymne de Castor. Leonidas ordonne, & tout d'un coup les troupes s'arrêtent. Au moindre signal de leurs Chefs, les différentes cohortes se rassemblent, se séparent, s'entrecroisent, s'étendent, doublent, redoublent, s'ouvrent, se resserrent, & se forment par plusieurs évolutions & conversions, en carrés parfaits, en carrés longs, en lozanges, en figures triangulaires pour ouvrir les rangs de l'ennemi.

L'armée se partage ensuite en deux corps séparés, pour représenter un combat. L'un s'avance contre l'autre, les Piques se baissent, chaque phalange se serre, le bouclier touche au bouclier, le casque au casque, l'homme à l'homme, les deux corps s'attaquent, se mêlent, se combattent, & s'enfoncent. Enfin après beaucoup de résistance, les uns remportent la victoire, les autres fuient & gagnent une forteresse prochaine.

On ne connoissoit pas alors dans la Grèce les machines guerrières inventées depuis ; on attaquoit ordinairement les Villes en disposant les troupes dans un ordre que l'on appelloit la *Tertre*.

Leonidas parle, & soudain les Assiégeans se réunissent ; les premiers rangs se couvrent de leurs boucliers carrés, les autres les levèrent par-

par-dessus leurs têtes, les serrent les uns contre les autres, & se baissant par degrés, forment ensemble un toit penchant impénétrable aux flèches. Un triple étage de *Tortues* s'élève jusqu'à la hauteur des murs; les assiégés font pleuvoir une grêle de pierres & de dardes; mais enfin les Assiégeans se rendent maîtres de la place.

Quand Cyrus fut de retour à Sparte, il repassa dans son esprit tout ce qu'il avoit vû & entendu, il se forma de grandes idées sur l'art militaire, & résolut de le perfectionner un jour en Perse. Puis il dit à Araspe, lorsqu'ils furent seuls.

Il me paroît que la République de Sparte est un camp toujours subsistant, une assemblée de guerriers toujours sous les armes. Quelque respect que j'aye pour Lycurgue, je ne sçaurois admirer cette forme de Gouvernement. Des hommes élevés uniquement pour la guerre, qui n'ont d'autre travail, d'autre étude, d'autre profession que celle de se rendre habiles à détruire les autres hommes, doivent être regardés comme ennemis de la société. La bonne politique doit pourvoir non seulement à la liberté de chaque état, mais même à la sûreté de tous les Etats voisins; se détacher du reste du genre humain, se regarder comme fait pour le conquérir, c'est armer toutes les nations contre

te loi. C'est encore ici où Lycurgue a manqué à la nature, & à la justice. En accoutumant chaque Citoyen à la frugalité, il auroit dû apprendre à la nation en général à borner son ambition. La conduite des Spartiates ressemble à celle des avarés; ils sont avides de tout ce qu'ils n'ont pas, tandis qu'ils se refusent la jouissance de tout ce qu'ils possèdent.

Après que Cyrus eut étudié à fond les Loix, les mœurs, & l'art militaire des Spartiates, il quitta Lacedemone, pour aller visiter les autres Republiques de la Grece.

Chilon & Leonidas le conduisirent jusqu'aux frontieres de leur pays. Il leur jura à tous deux une amitié éternelle, & promit d'être toujours l'allié fidèle de leur Republique. Il garda sa promesse; les Perses n'ont jamais eu du tems de ce Conquerant aucune guerre avec les Grecs.

Avant que de quitter le Peloponese, Cyrus voulut en parcourir les Villes les plus considérables. Il passa à *Argos*, & à *Mycenes*, où avoit régné Persée; de qui descendoient les Rois de la Perse; il alla ensuite à *Sicyone*: il s'arrêta enfin à *Corinthe*, qui étoit la plus florissante Republique de la Grece, après celles de Sparte & d'Athenes.

En entrant dans la Ville, il fut surpris d'y voir

voir tout le peuple en deuil. Il apperçut une pompe funebre , plusieurs joueurs de flûte la devançoient , & augmentoient la douleur publique par leurs sons lugubres. Quarante jeunes filles , pieds nus , & les cheveux épars , vêtues de longues robes blanches , entouroient le cercueil , & fendoient en larmes en chantant les louanges du mort. Peu après suivoient les soldats , d'un pas lent , d'un air triste , les yeux baissés , & les piques renversées. Un vieillard vénérable marchoit à leur tête. Son air noble & militaire , sa taille haute & majestueuse , la douleur amère qui étoit peinte sur son visage , attirerent les regards de Cyrus. Le jeune Prince ayant demandé son nom , apprit que c'étoit le Roy Periandre , qui conduisoit au tombeau son fils Lycophron.

Cyrus & Araspe se mêlent parmi la foule qui alloit vers une forteresse appelée *Acro-Corinthe*. Elle étoit bâtie sur le sommet d'une haute montagne , d'où l'on découvroit la mer Egée & la mer Ionienne , ce qui la fit nommer *Pail de la Grèce*.

Periandre étant arrivé à la forteresse , lieu de la sépulture des Rois , versa d'abord sur le corps de son fils , du vin , du lait , & du miel ; il alluma ensuite du même le bucher sur lequel on avoit répandu de l'encens , des aromates , & des huiles odoriférantes ; il demeura
muet ,

mort, immobile, & les yeux noyés de larmes, tandis que les flammes dévorantes consumoient le corps ; après avoir arrosé de liqueurs parfumées les cendres encore fumantes, il les recueillit enfin dans une urne d'or, puis il fit signe au peuple qu'il vouloit parler, & rompit ainsi le silence qu'il avoit gardé jusques alors. *Peuple de Corinthe, les Dieux ont pris soin eux-mêmes de vous venger de mon usurpation, & de vous délivrer de la servitude. Lycophron est mort, toute ma race est éteinte, je ne veux plus régner. Citoyens, reprenez vos droits, & votre liberté.*

Après avoir prononcé ces paroles, il ordonne à toute l'assemblée de se retirer, fait couper ses cheveux pour marque de sa douleur, & s'enferme dans le tombeau avec son fils. Cyrus frappé vivement de ce spectacle, voulut en savoir la cause. Voici ce qu'on lui raconta.

(a) Corinthe avoit été gouvernée d'abord par des Rois, mais la Monarchie ayant été abolie, l'on établit à leur place des Prytanes, ou des Magistrats annuels. Ce gouvernement populaire dura pendant un siècle entier, & Corinthe augmentoit tous les jours en richesses &

(a) Le fondement de cette histoire est tiré d'Herodote, liv. 2.
de Diodore Sicile, liv. de Sicile.

en splendeur, lorsque Cypsele pere de Perian-
dre usurpa l'Autorité Royale. Après avoir ré-
gné plus de trente ans, ses passions étant satis-
faites, les remords commencèrent à troubler
son cœur, la raison reprit ses droits, & il vit
avec horreur le crime qu'il avoit commis. Il
résolut de délivrer les Corinthiens de leur ser-
vitude, mais la mort le prévint. Il appella Pe-
riandre en expirant, & lui fit jurer de rendre
la liberté à ses Citoyens. Le jeune Prince aveu-
glé par son ambition, oublia bien-tôt ses ser-
mens, voilà la premiere source de tous ses
malheurs.

Les Corinthiens chercherent à le détrôner ;
& se souleverent plusieurs fois contre lui, mais
il dompta les rebelles, & affermit de plus en
plus son autorité. Pour se mettre à l'abri de
ces insultes populaires, il rechercha l'alliance de
Melisse heritiere de la Couronne d'Arcadie, &
l'épousa en secondes nœces. C'étoit la plus bel-
le Princesse de son siecle, d'une vertu parfaite,
& d'un grand courage.

Plusieurs années après son mariage, Perian-
dre déclara la guerre aux Corcyréens, & se
mit à la tête de ses troupes. Pendant son ab-
sence les Corinthiens se révolterent de nou-
veau. Melisse se renferma dans la forteresse ;
on soutint vigoureusement le siege, & en-
voja demander du secours à Procles Roy d'É-
pide.

peuple, qui avoit toujours paru l'allié fidèle de Periandre. Le Tyran d'Epidaure qui méditoit depuis long-temps d'étendre sa domination sur toute la Grece, profita de cette occasion pour s'emparer de Corinthe ; il la regardoit comme une Ville très-propre à devenir la Capitale d'un grand Empire ; il y arriva avec une armée nombreuse, & s'en rendit maître en peu de jours.

Melisse qui ignoroit ses desseins, ouvrit les portes de la forteresse, & le reçut comme l'ami de Periandre & son libérateur. Procles se voyant maître de Corinthe, y établit le siége de son Royaume, & fit dire à Periandre de se contenter de régner à Corcyre, que ce Prince venoit de conquérir.

Melisse s'aperçut bien-tôt que l'usurpation de Procles n'étoit pas le seul crime dont il étoit coupable. Il avoit conçu pour la Reine une passion violente : il essaya tous les moyens de la satisfaire ; après avoir employé en vain les caresses & les menaces, il la fit enfermer inhumainement avec son fils Lycophron dans une haute tour située sur le bord de la mer.

Cependant Periandre apprit la trahison de Procles, & son amour pour Melisse ; on l'assura en même temps qu'elle avoit non seulement favorisé les projets perfides du Tyran d'E-

pidauré, mais même qu'elle répondoit à sa passion.

Le Roy de Corinthe écouta trop facilement ces calomnies, la jalousie s'empara de son cœur. Il équipe une grande flotte, & s'embarque pour Corinthe, avant que Procles pût en être averti; il étoit prêt à entrer dans le Port, lorsqu'une tempête violente s'élève & dissipe ses vaisseaux. Melisse ignoroit les sentimens de Periandre, & benissoit déjà les Dieux de sa délivrance prochaine, quand elle vit périr devant ses yeux une partie de la flotte; le reste poussé par les vents sur les côtes de l'Afrique, y fit naufrage; le vaisseau où étoit Periandre, échappa seul à la fureur des flots irrités.

Ce Prince retourne à Corcyre, où il tombe dans une tristesse profonde. Son courage lui avoit fait supporter la perte de ses Etats, mais il ne pouvoit soutenir l'idée du crime dont il croyoit Melisse coupable. Il l'avoit aimée uniquement : il succombe sous le poids de sa douleur, son esprit se trouble & s'égare.

Cependant Melisse enfermée dans la tour, croyoit Periandre mort, & le pleuroit amèrement; elle se voyoit de nouveau exposée aux insultes d'un Prince barbare, qui n'avoit pas d'horreur des plus grands crimes.

Tandis qu'elle imploroit le secours des Dieux,
& les

les conjuroit de protéger son innocence, celui que Procles avoit commis à sa garde, touché de ses malheurs lui apprend que Periandre étoit vivant, & s'offre de la conduire à Corcyre avec son fils. Ils se sauverent tous trois par un souterrain. En marchant la nuit par des routes détournées, ils sortirent en peu de jours du pays de Corinthe, mais ils errerent long-temps sur les côtes de la mer Egée, avant que de pouvoir passer à Corcyre.

Procles désespéré de leur évasion, fit passer des avis secrets pour confirmer Periandre dans tous ses soupçons, & le faire avertir que Melisse alloit bien-tôt arriver dans l'isle de Corcyre pour l'empoisonner. L'infortuné Roy de Corinthe écouta avec avidité tout ce qui pouvoit aigrir sa jalousie, & redoubler sa rage.

Cependant Melisse & Lycophron arriverent à Corcyre avec leur conducteur, & se hâtèrent d'aller trouver Periandre. Il n'étoit pas dans son Palais, mais dans une sombre forêt, où il se retiroit souvent pour se livrer à sa douleur. Si-tôt qu'il voit de loin Melisse, la jalousie & la fureur s'emparent de son ame ; il court ; elle tend les bras pour le recevoir, mais étant près d'elle il lui plonge un poignard dans le sein. Elle tombe en lui disant : Ah! Periandre, est-ce ainsi que vous récompensez

mon amour & ma fidélité ? Elle veut continuer , mais la mort la déivre d'une vie pleine de malheurs , & son ame s'envole vers les Champs Elisées , pour y recevoir la récompense de ses vertus.

Lycophron voit sa mere nageant dans son sang , fond en larmes , & s'écrie : Justes Dieux , vangez la mort d'une mere innocente , sur un pere barbare que la nature me défend de punir. Après ces paro'es , il ne parla plus , il s'enfonça dans le bois , & ne voulut jamais revoir son pere. Le fidèle Corinthien qui l'accompagnoit , instruisit alors Periandre de l'innocence , & de la fidélité de Melisse , & de tous les maux que Procles lui avoit fait souffrir dans sa prison.

Le malheureux Roy de Corinthe s'apperçoit trop tard de sa crédulité , se livre à son desespoir , & se frappe du même poignard ; mais le coup ne fut point mortel ; il alloit lever le bras une seconde fois , on le retient ; il se jette sur le corps de Melisse , & repete souvent ces paroles : Grand Jupiter , consommez par vos foudres la punition que les hommes m'empêchent d'achever. Ah , Melisse ! Melisse ! l'union la plus tendre devoit elle finir par la cruauté la plus barbare ?

En prononçant ces mots , il porte ses mains
à sa

à sa blessure qu'il veut déchirer , mais on l'arrête , & on le conduit à son Palais ; il continue de refuser tout soulagement , & reproche à ses amis leur cruauté , de vouloir lui conserver une vie qu'il déteste.

On ne put tranquilliser son esprit , qu'en lui remontrant que lui seul pouvoit punir les crimes de Procles ; cette espérance l'appaise , il se laisse guérir.

Si-tôt qu'il fut rétabli , il alla chez ses alliés représenter ses disgrâces , & les crimes de l'Usurpateur ; les Thebains lui prêtèrent des troupes ; il assiege Corinthe , prend Procles prisonnier , & le fait immoler sur le tombeau de Melisse.

Lycophron resta toujours à Corcyre , & refusa de revenir à Corinthe , pour ne pas voir dans un pere , le meurtrier d'une mere vertueuse qu'il avoit aimée tendrement. Perianthe traîna le reste d'une vie malheureuse , sans jouir de sa grandeur ; il avoit poignardé une femme qu'il adoroit ; il aimoit un fils qui ne pouvoit soutenir sa présence ; il résolut enfin de se démettre de la Royauté , de faire couronner son fils , & de se retirer à Corcyre pour y pleurer à jamais ses malheurs , & pour expier dans la retraite les crimes qu'il avoit commis.

Cependant il fit équiper un vaisseau qu'il envoya à Corcyre , pour chercher Lycophron , & pour le ramener à Corinthe. Le Roy alloit souvent sur les bords de la mer, impatient de voir arriver son fils ; le vaisseau parut enfin , Periandre courut avec empressement sur le rivage ; mais quelle fut sa surprise & sa douleur, lorsqu'il vit Lycophron dans un cercueil.

Les Corcyréens gémissans sous le joug de Periandre , dont ils détestoient la barbarie, s'étoient révoltés , & pour détruire à jamais la race du Tyran, ces cruels insulaires assassinèrent Lycophron, & le renvoyèrent mort dans le vaisseau pour marque de leur haine éternelle.

Periandre frappé de cet horrible spectacle, rentre profondément en lui-même, reconnoît la vengeance céleste , & s'écrie. J'ai violé les sermens faits à un pere mourant. Je n'ai pas voulu rendre la liberté à mes Citoyens. O Melisse ! ô Lycophron ! ô Dieux vangeurs ! Je n'ai que trop mérité tous les maux qui m'accablent. Il fit préparer ensuite une pompe funebre, & commanda à tout le peuple de s'y trouver.

Cyrus qui avoit été présent à ces funérailles , apprit quelques jours après que Periandre

Cre avoit ordonné à deux Esclaves d'aller la nuit dans un lieu qu'il leur marqua, tuer le premier homme qu'ils rencontreroient, & de jeter son corps dans la mer. Periandre s'y rendit lui-même & fut assassiné. On n'a jamais pû retrouver son corps, ni lui rendre les honneurs de la sépulture. Ce Prince s'étant livré à un désespoir sans exemple, voulut se punir ainsi lui-même, afin que son ombre errante & vagabonde sur les rives du Stryx ne passât jamais dans le séjour des Héros. Quelle affreuse suite de crimes & de malheurs ! Le mari poignarde sa femme, des sujets rebelles assassinent leur Prince, & le Roy se fait immoler lui-même. La Justice vangeresse des Dieux après avoir éteint toute la famille du tyran, le poursuit encore au-delà du tombeau. Quel spectacle, & quelle instruction pour Cyrus !

Il se hâte de quitter un lieu si plein d'horreurs, & passe à Thebes, où il vit des nouveaux monumens des malheurs des Rois. Il visita le tombeau d'Oedipe & de Jocaste, & apprit l'histoire de leur race infortunée, livrée à des discordes éternelles. Il remarqua sur-tout que cette Ville fameuse avoit changé la forme de son gouvernement qui pour lors étoit populaire. Il avoit vû des révolutions*

semblables dans plusieurs Villes de la Grèce. Tous ces petits Etats avoient été d'abord Monarchiques, mais par la foiblesse, et la corruption des Princes, ils s'étoient changés en Républiques.

LES
VOYAGES
DE
CYRUS.

LIVRE CINQUIÈME,

N sortant de Thebes, Cyrus traversa la Béotie, alla dans l'Attique, & arriva bien-tôt à Athènes où regnoit Pisistrate. Le jeune Prince fut saisi d'admiration à la vue des temples, des édifices & des richesses éclatantes d'une Ville, où les sciences & les beaux arts fleurissoient. Il parvint enfin au Palais du Roy. L'architecture en étoit noble

ble, & simple, & tous les ornemens en paroïssent nécessaires. Sur les frizes se voyoient en bas relief les travaux d'Hercule, les exploits de Thésée, la naissance de Pallas & la mort de Cœdrus. On entroit par une colonnade d'ordre Ionien, dans une grande galerie ornée de peintures, de statues de bronze, & de marbre, & de tout ce qui pouvoit amuser & charmer les yeux.

Pisistrate reçut le Prince de Perse avec joye, & le fit asseoir auprès de lui. Autour d'eux étoient rangés sur de riches tapis, les principaux Sénateurs & plusieurs jeunes Athéniens. Un magnifique repas fut servi selon la mode du pays. On versa des vins les plus exquis dans des coupes d'or richement ciselées; mais le sel Attique, & la politesse Athénienne qui reugnoient dans la conversation de Pisistrate, faisoient le plus grand agrément du festin.

Pendant le repas, le Roy d'Athènes entretenoit Cyrus des révolutions arrivées sous son regne, des causes de son exil, & de son rétablissement après avoir été détrôné deux fois. Il peignoit avec art les troubles du gouvernement populaire, pour en inspirer de l'horreur. Il assaisannoit ses discours de récits agréables, de traits vifs, & de tours ingénieux, qui repandoient la joye dans toute l'assemblée.

Pisistrate se servoit ainsi avec adresse des
char-

charmes de la conversation, & de la liberté qui regne dans les festins, pour affermir son autorité, & se concilier l'amitié de ses Citoyens. Les Sénateur & les jeunes Athéniens qui l'écoutoient, sembloient en le regardant oublier leur aversion-naturelle pour la Monarchie.

Cyrus sentit avec plaisir par cet exemple, l'Empire que les Princes aimables peuvent acquérir sur le cœur des hommes, même les plus ennemis de leur puissance.

Le jour suivant, Cyrus marqua à Pisistrate son impatience de connoître Solon, dont la réputation s'étoit répandue dans toute l'Asie. Ce Philosophe avoit refusé de revenir à Athènes après ses voyages, parce que Pisistrate s'étoit fait déclarer Roy. Mais ayant appris la sagesse, & la moderation de ce Prince, il se réconcilia avec lui.

Solon avoit choisi sa demeure sur la colline de Mars, où se tenoit le fameux conseil de l'Aréopage, près du tombeau des Amazones. Pisistrate voulut y conduire le jeune Prince, & le présenter lui-même au Législateur d'Athènes.

Ce Philosophe conservoit encore dans un âge très-avancé, les restes de son ancienne vivacité, cet enjouement, & ces graces qui ne vieillissent jamais. Il embrassa Cyrus avec cet

attendrissement naturel aux vieillards , qui voyent de jeunes gens rechercher leurs conseils & leurs entretiens pour apprendre la sagesse. Pisistrate sçachant que le dessein de Cyrus en visitant Solon , étoit de s'instruire à fond des Loix d'Athènes , se retira , & les laissa seuls.

Pour s'entretenir avec plus de liberté & d'agrément , Solon conduisit Cyrus sur le haut de la colline. Ils y trouverent une verdure agréable , & s'assirent au pied d'un chêne sacré.

De ce lieu l'on découvroit les plaines fertiles , & les montagnes escarpées de l'Attique qui bornoient la vûe d'un côté , & formoient un agréable mélange de tout ce que la nature a de plus riant & de plus sauvage. De l'autre part , le Golfe Saronique en s'élargissant peu-à-peu , laissoit voir plusieurs Isles qui sembloient flotter sur les ondes. Plus loin les côtes élevées de l'Argolide paroissoient se perdre dans les nues , pendant que la grande mer qu'on croyoit unie au ciel , terminoit la vûe fatiguée de parcourir tant d'objets différens.

Au-dessous d'eux la ville d'Athènes s'étendoit sur la pente d'un long coteau. Ses nombreux édifices s'élevoient les uns au-dessus des autres , & leur diversité montrait encore les différens âges de la République. On y re-
trou-

trouvoit la premiere simplicité des temps Hé-
roïques , & l'on y admiroit la magnificence
naissante dans le siecle de Solon.

Ici l'on voyoit des temples accompagnés de
bois sacrés , des palais , des jardins , & plusieurs
maisons superbes d'une architecture réguliere.
Là des Tours élevées , de hautes murailles , de
petits bâtimens inégaux , d'une figure bizarre
qui sentoient l'antiquité rustique & guerrière. La
riviere d'Ilissus qui couloit près de la Ville ,
ajoutoit en serpentant dans les prairies , des a-
grémens naturels à tous les ouvrages de l'art.

Cyrus profita de cette aimable solitude , pour
prier Solon de lui expliquer l'état général de la
Grece , & sur-tout celui d'Athènes. Le sage
Legislateur satisfit ainsi sa curiosité.

Toutes les familles Grecques descendent d'Hel-
len fils de Deucalion , dont les enfans donne-
rent leurs noms aux trois différens peuples de
la Grece , aux Eoliens , aux Doriens , & aux
Ioniens. Ces peuples se bâtirent plusieurs Vil-
les , & de ces Villes sortirent Hercule , Thesee ,
Minos , & tous ces premiers Heros à qui l'on
a accordé les honneurs divins , pour montrer
que la vertu ne peut être recompensée digne-
ment que dans les Cieux.

L'Egypte inspira d'abord aux Grecs le goût
des arts & des sciences , les initia dans ses myste-
res , & leur donna des Dieux , & des Loix. La

Grece ainsi policée se forma peu-à-peu en plusieurs Républiques. Le Conseil supreme des Amphictions, composé des députés des principales Villes, les réunissoit toutes dans la même vûe ; c'étoit de conserver l'indépendance au dehors, & l'union au dedans.

Une telle conduite les éloignoit de toute licence effrénée, & leur inspiroit l'amour d'une liberté soumise aux Loix. Mais ces idées pures ne subsisterent pas toujours. Tout dégénere chez les hommes. La sagesse & la vertu ont leurs vicissitudes dans le corps politique, comme la santé & la force dans le corps humain.

Parmi toutes ces Républiques, Athènes, & Lacédemone sont sans comparaison les principales. L'esprit, les graces, la politesse, toutes les vertus aimables, & propres pour la société forment le caractère d'Athènes. La force, la temperance, les vertus guerrières, & la raison toute pure dépouillée d'ornemens, composent le génie des Spartiates. Athènes aime les sciences & les plaisirs, tous ses goûts tendent à la volupté. La vie des Spartiates est dure & sévère, toutes leurs passions se tournent du côté de l'ambition. De ce génie différent des peuples, sont venues les différentes formes, & révolution de leurs Gouvernemens.

Lycurgue suivit son naturel austere, & le génie feroce de ses Concitoyens, lorsqu'il réforma

les abus de Lacédémone. Il crut que le bonheur de la patrie consistoit dans les conquêtes & dans la domination; c'est sur ce plan qu'il forma toutes les Loix dont on vous a instruit à Sparte : je ne pouvois pas l'imiter.

Athènes dans sa naissance eut des Rois, mais ils n'en avoient que le nom. Ils n'étoient point absolus comme à Lacédémone. Le genie des Athéniens, si différent de celui des Spartiates, leur rendit la Royauté insupportable. Toute la puissance des Rois presque restreinte au commandement des armées, s'évanouissoit dans la paix. On en compte dix depuis Cecrops jusqu'à Thésée, & sept depuis Thésée jusqu'à Codrus, qui s'immola lui-même pour le salut de la Patrie. Ses enfans Medon & Nilée disputèrent pour la Royauté. Les Athéniens en prirent occasion de l'abolir tout-à-fait, & déclarèrent Jupiter seul Roi d'Athènes, spécieux prétexte pour favoriser la révolte, & secouer le joug de toute autorité réglée.

A la place des Rois, ils créèrent sous le nom d'Archontes, des Gouverneurs perpetuels; mais cette foible image de la Royauté parut encore trop odieuse. Pour en anéantir jusqu'à l'ombre, ils établirent des Archontes decennaux. Ce peuple inquiet & volage ne se borna pas là. Il ne voulut enfin que des Archontes annuels, afin de resaisir plus souvent l'autorité suprême, qu'il

qu'il ne transféroit qu'à regret à ses Magistrats.

Une puissance aussi limitée contenoit mal des esprits si remuans. Les factions, les brigues & les caballes renaissoient tous les jours. Chacun venoit le Livre des Loix à la main disputer du sens de ces Loix. Les génies les plus brillans sont ordinairement les moins solides ; ils croient que tout est dû à leurs talens superficiels : sous prétexte que tous les hommes naissent égaux, ils cherchent à confondre les rangs, & ne prêchent cette égalité chimérique, que pour dominer eux-mêmes.

L'Arcopage institué par Cecrops, si reveré dans toute la Grece, & si célèbre par son intégrité, qu'on dit que les Dieux mêmes ont déferé à son Jugement, n'avoit plus d'autorité. Le peuple s'en étoit emparé ; il jugeoit de tout en dernier ressort : mais ses décisions n'étoient pas fixes, parce que la multitude est toujours bizarre & inconstante. Tout irritoit les présomptueux ; tout soulevoit les imprudens ; tout armoit les furieux corrompus par une liberté excessive.

Athènes demeura ainsi long-tems hors d'état d'étendre sa domination ; trop heureuse de se conserver au milieu des dissensions qui la déchiroient. C'est dans cette situation, que je trouvai ma Patrie, lorsque j'entrepris de remédier à ses maux.

(4) Dans

(a) Dans ma jeunesse je m'étois abandonné au luxe , à l'intemperance , & à toutes les passions de cet âge. Je n'en fus guéri que par l'amour des sciences. Les Dieux m'en avoient donné le goût dès mon enfance. Je m'appliquai à l'étude de la Morale & de la Politique , & ces connoissances eurent pour moi des charmes qui me dégoutèrent bien-tôt d'une vie déréglée.

L'ivresse des passions s'étant dissipée par les réflexions sérieuses , je vis avec douleur le triste état de ma Patrie ; je formai le dessein de la secourir , & je communiquai mes vûes à Pisistrate , qui étoit revenu comme moi des égaremens de la jeunesse.

Vous voyez , *lui dis-je* , les malheurs qui nous menacent. Une licence effrénée a pris la place de la vraie liberté. Vous descendez de Cécrops , je descends de Codrus. Nous aurions plus de droit que les autres de prétendre à la Royauté ; mais gardons-nous bien d'y aspirer. Ce seroit faire un dangereux échange de passions , que d'abandonner la volupté qui ne fait tort qu'à nous-mêmes , pour suivre l'ambition qui pourroit ruiner la Patrie. Tâchons de la servir , sans vouloir y dominer.

Une occasion se présenta bien-tôt pour faciliter mes projets. Les Athéniens me choisirent

(a). Voyez *Pline*, *vie de Séân*.

rent pour chef d'une expedition contre les Mégariens, qui s'étoient emparés de l'Isle de Salamine. Je fis armer cinq cens hommes, je débarquai dans l'Isle, je pris la Ville, & j'en chassai les ennemis. Ils s'opiniâtrèrent à soutenir leurs droits, & eurent recours aux Lacédémoniens, qu'ils prirent pour Juges. Je plaidai la cause commune, & je la gagnai.

Ayant acquis par-là du crédit parmi les Citoyens, ils me presserent d'accepter la Royauté, mais je la refusai. Je me contentai de la dignité d'Archonte, & je m'appliquai à remédier aux maux publics.

La premiere source de ces maux venoit des excès de l'autorité populaire. La Monarchie modérée par le Sénat, est la forme du gouvernement primitif de toutes les nations. J'aurois voulu imiter Lycurgue en l'établissant; mais je connoissois trop le naturel de mes Citoyens pour l'entreprendre. Je sçavois que s'ils se laissoient dépouiller pour un moment de la puissance souveraine, ils la reprendroient bientôt à force ouverte. Je me contentai donc de moderer le pouvoir excessif du peuple.

Je sentis que nul état ne peut subsister sans subordination. Je distribuai le peuple en quatre classes; je choisis cent hommes de chaque classe que j'ajoutai au Conseil de l'Areopage; je montrai à ces Chefs que l'autorité suprême de quelque

quelque espèce qu'elle soit, est un mal nécessaire, pour empêcher de plus grands maux, & qu'on ne doit l'employer que pour réprimer les passions des hommes. Je représentai au peuple les malheurs qu'il avoit soufferts en s'abandonnant à ses propres fureurs. Par-là je disposai les uns à commander avec modération, & les autres à obéir avec docilité.

Je fis punir sévèrement ceux qui enseignoient que tous les hommes naissent égaux, que le mérite seul doit régler les rangs, & que le plus grand mérite est l'esprit. Je fis sentir les funestes suites de ces fausses maximes.

Je prouvai que cette égalité naturelle est une chimère fondée sur les fables poétiques des compagnons de Cadmus, & des enfans de Deucalion; qu'il n'y a jamais eu de temps où les hommes soient sortis de la terre avec toute la force d'un âge parfait; que c'étoit manquer de sens que de donner ainsi des jeux d'imagination pour des principes; que depuis le siècle d'or, l'ordre de la génération avoit mis une dépendance, & une inégalité nécessaire entre les hommes; & qu'enfin l'Empire paternel avoit été le premier modèle de tous les Gouvernemens.

Je fis une Loi, par laquelle il fut arrêté que tout homme qui n'avoit jamais donné d'autres preuves de son esprit que les saillies vives de son imagination, les discours fleuris, & le ta-

len

lent de parler de tout sans avoir jamais rien approfondi, seroit incapable des Charges publiques.

Cyrus interrompit ici Solon, & lui dit : il me semble que le mérite seul distingue les hommes. L'esprit est le moindre de tous les mérites, parce qu'il est toujours dangereux lorsqu'il est seul; mais la sagesse, la vertu, & la valeur donnent le droit naturel de gouverner. Celui-là seul doit commander aux autres, qui a plus de *sagesse* pour découvrir ce qui est juste, plus de *vertu* pour le suivre, & plus de *courage* pour le faire exécuter.

Le mérite, reprit Solon, distingue essentiellement les hommes, il devroit seul décider des rangs. Mais l'ignorance & les passions nous empêchent souvent de le connoître; l'amour propre fait que chacun se l'attribue. Ceux qui en ont le plus, sont toujours modestes, & ne cherchent point à dominer. Enfin ce qui paroît vertu, n'est quelquefois qu'un masque trompeur.

Les disputes, les discordes, les illusions seroient éternelles, s'il n'y avoit point quelque moyen plus fixe, & moins équivoque pour régler les rangs, que le mérite seul.

Dans les petites Républiques ces rangs se règlent par *élection* : dans les grandes Monarchies par la *naissance*. J'avoue que c'est un mal d'accorder les dignités à ceux qui n'ont aucun vrai mérite

métite ; mais c'est encore un mal nécessaire , & cette nécessité est la source de presque tous les établissemens politiques : voilà la différence entre le droit *naturel* & le droit *civil*. L'un est toujours conforme à la plus parfaite justice : l'autre souvent injuste dans les suites qui en résultent , devient pourtant inévitable , pour prévenir la confusion & le désordre.

Les rangs & les dignités ne sont que les ombres de la vraie grandeur : le respect extérieur & les hommages qu'on leur rend , ne sont aussi que les ombres de cette estime qui n'appartient qu'à la vertu seule. N'est-ce pas une grande sagesse dans les premiers Législateurs , d'avoir conservé l'ordre de la société en établissant des Loix , par lesquelles ceux qui n'ont que l'*ombre* des vertus , se contentent de l'*ombre* de l'estime.

Je vous conçois , dit Cyrus : La souveraineté , & les rangs sont des maux nécessaires pour contenir les passions. Les petits doivent se contenter de mériter l'estime intérieure des hommes par leur vertu simple & modeste , & les Grands doivent se persuader qu'on ne leur accordera que les hommages extérieurs , à moins qu'ils n'aient le vrai mérite. Par-là les uns ne s'aigniront pas de leur bassesse , & les autres ne s'enorgueilleront point de leur grandeur. Les hommes sentiront qu'il faut des Rois , & les Rois n'oublieront point qu'ils sont hommes.

Chacun

Chacun se tiendra à sa place , & l'ordre de la société ne sera point troublé. Je comprends la beauté de ce principe. J'ai grande impatience d'apprendre vos autres Loix.

La seconde source , *dit Solon* , de tous les maux d'Athènes , étoit la richesse excessive des uns , & la pauvreté extrême des autres. Cette inégalité affreuse dans un Gouvernement populaire , causoit des discordes éternelles. Pour remédier à ces desordres , je ne pouvois pas établir , comme on a fait à Sparte , la communauté des biens. Le génie des Athéniens qui les porte vers le luxe & les plaisirs , n'auroit jamais souffert cette égalité. Pour diminuer nos maux , je fis acquitter les dettes publiques , je commençai par remettre toutes les sommes qui m'étoient dûes ; j'affranchis mes Esclaves , & je ne voulus plus qu'il fut permis d'emprunter en engageant sa liberté.

Jamais je n'ai goûté tant de plaisir qu'en soulageant les misérables. J'étois encore riche , mais je me trouvois pauvre , parce que je n'avois pas de quoi distribuer à tous les malheureux. J'établis à Athènes cette grande maxime , que les Citoyens d'une même République doivent sentir & plaindre les maux les uns des autres , comme membres d'un même corps.

La troisième source de nos maux étoit la multiplicité des Loix , marque aussi évidente de la

la corruption d'un Etat , que la diversité des remèdes en est une des maladies du corps.

C'est encore ici où je ne pouvois pas imiter Lycurgue. La communauté des biens , & l'égalité des Citoyens , avoient rendu inutile à Sparte cette foule de Loix , & de formes qui sont absolument nécessaires par-tout où se trouve l'inégalité des rangs & des biens. Je me contentai de rejeter toutes les Loix qui ne servoient qu'à exercer le génie subtil des Sophistes , & la science des Jurisconsultes. Je n'en réservai qu'un petit nombre , simples , courtes & claires. Par là j'évitai la chicanne, monstre inventé par la subtilité des hommes pour anéantir la justice. Je fixai des tems pour finir les procès , & j'ordonnai des punitions rigoureuses , & deshonorantes pour les Magistrats qui les étendroient au-delà des bornes. J'abolis enfin les Loix trop sévères de Dracon , qui punissoient également de mort les moindres faiblesses , & les plus grands crimes. Je proportionnai les punitions aux fautes.

La quatrième source de nos maux étoit la mauvaise éducation des enfans. On ne cultivoit dans les jeunes gens que les qualités superficielles , le bel esprit , l'imagination brillante , la politesse effeminée. On négligeoit le cœur , la raison , les sentimens , & les vertus solides. On mettoit le prix aux hommes &

aux

aux choses selon les apparences , & non selon la réalité. On regardoit le frivole sérieusement , & les choses solides comme trop abstraites.

Pour prévenir ces abus , j'ordonnai à l'Arcepage de veiller à l'éducation des enfans. Je ne voulois pas qu'ils fussent élevés dans l'ignorance comme les Spartiates , ni qu'on se bornât , comme auparavant , à leur apprendre *l'éloquence , la poésie & les sciences* qui ne servent qu'à orner l'imagination. Je voulus qu'on les appliquât à toutes les connoissances qui fortifient la raison , & qui accoutument l'esprit à l'attention , à la pénétration , & à la justesse. La proportion des nombres , le calcul des mouvemens célestes , la structure de l'univers , la grande science de remonter aux principes , descendre aux conséquences , & dévoiler l'enchaînement des vérités.

Ces sciences spéculatives ne servent pourtant qu'à exercer , & à former l'esprit pendant la tendre jeunesse. Dans un âge plus mûr , les Athéniens étudioient les *Loix* , la *politique* , & l'*histoire* , pour connoître les révolutions des Empires , les causes de leur établissement , & les raisons de leur décadence. En un mot , ils s'instruisent de tout ce qui peut contribuer à la connoissance de l'homme , & des hommes. (a)

La

(a) Pisistrate établit une espèce d'Académie pour cultiver toutes ces sciences , & forma une Bibliothèque magnifique contenant recueils de tous les anciens Poètes , Philosophes , & Historiens.

La cinquième & dernière source de nos maux étoit le goût effrené des plaisirs. Je sçavois que le génie des Athéniens demandoit des amusemens & des spectacles. Je sentis que je ne pouvois dompter ces âmes Republicaines & indociles qu'en me servant de leur penchant pour le plaisir , afin de les captiver & les instruire.

Je leur fis représenter dans ces spectacles , les funestes suites de leur défunion & de tous les vices ennemis de la société. Les hommes assemblés dans un même lieu passaient ainsi des heures entières à entendre une morale sublime. Ils auroient été choqués de préceptes , & de maximes ; il falloit les éclairer , les réunir & les corriger sous prétexte de les amuser. Telles étoient mes Loix.

Je vois bien , *dit Cyrus* , que vous avez plus consulté la nature que Lycurgue , mais n'avez-vous pas aussi trop accordé à la foiblesse humaine. Dans une République qui a toujours aimé la volupté , il me paroît dangereux de vouloir unir les hommes par le goût des plaisirs.

Je ne pouvois pas , *reprit Solon* , changer la nature de mes Citoyens. Mes Loix ne sont pas parfaites , mais elles sont les meilleures qu'ils puissent supporter. Lycurgue trouva dans ses Spartiates , un génie propre pour toutes les vertus heroïques ; je trouvai dans les Athéniens ,

un penchant pour tous les vices qui rendent effeminés. J'ose dire que les Loix de Sparte en outrant les vertus, les transforment en défauts. Mes Loix au contraire, tendent à rendre les foiblesses mêmes utiles à la société. Voilà tout ce que peut faire la politique; elle ne change point les coeurs, elle ne fait que mettre à profit les passions.

Je crus, ~~comme Salomon~~, avoir prévenu & guéri la plupart de nos maux par l'établissement de ces Loix; mais l'inquiétude d'un peuple accoutumé à la licence, me causoit tous les jours des importunités extrêmes. Les uns blâmoient mes réglemens; les autres feignoient de ne les pas entendre. Quelques-uns vouloient y ajouter; d'autres vouloient en retrancher. Je sentis alors l'inutilité des plus excellentes Loix, quand on n'a point une autorité fixe & stable pour les faire exécuter. Que le sort des mortels est malheureux. En évitant les maux affreux du gouvernement populaire, on court risque de tomber dans l'esclavage. En fuyant les inconveniens de la Royauté, on s'expose peu-à-peu à l'Anarchie. De tout côté le chemin politique est bordé de précipices. Je vis que je n'avois encore rien fait. J'allai trouver Pisistrate, & je lui dis.

Vous voyez tout ce que j'ai entrepris pour soulager les maux de l'Etat. Tous mes remèdes sont

sont inutiles , puisqu'il n'y a point de medecin pour les appliquer. Ce peuple impatient du joug craint l'Empire de la raison même ; l'autorité des Loix le revolte ; chacun veut les reformer à sa mode. Je vais m'absenter pendant dix ans de la Patrie ; j'éviterai par-là les embarras où je suis exposé tous les jours de gâter la simplicité de mes Loix , en les multipliant , & en y ajoutant. Tâchez pendant mon absence d'y accoutumer les Athéniens. N'y souffrez aucun changement. Je n'ai pas voulu accepter la Royauté qui m'étoit offerte ; un vrai Législateur doit être désintéressé. Mais pour vous , Pisistrate , vos vertus militaires vous rendent propre à commander aux hommes , & votre naturel doux vous empêchera d'abuser de votre autorité. Rendez les Athéniens soumis , sans être esclaves , & reprimez leur licence , sans leur ôter la liberté. Euyez le nom de Roy , & contentez-vous de celui d'*Archonte*.

Après avoir pris cette résolution , je partis aussitôt ; & j'allai voyager en Egypte & en Asie. Pendant mon absence , Pisistrate monta sur le Trône malgré l'aversion des Athéniens pour la Royauté. Son adresse & son courage l'y élevèrent , sa douceur & sa moderation l'y maintinrent. Il ne se distingue de ses Citoyens , que par une exacte soumission aux Loix ; il a une vie simple & sans faste. De plus ,

étant descendu de Cecrops , les Atheniens le respectent , parce qu'il n'a repris l'autorité de ses Ancêtres , que pour le bien de la Patrie. Pour moi , je vis ici solitaire , sans me mêler du gouvernement ; je me contente de présider à l'*Areopage* , & d'expliquer mes Loix , quand il s'élève quelque dispute.

Le Prince de Perse comprit par les discours de Solon , les inconvéniens d'un gouvernement populaire , & sentit que le despotisme de la multitude est encore plus insupportable que l'autorité absolue d'un seul.

Cyrus instruit des Loix de Solon , & du gouvernement des Athéniens , s'appliqua ensuite à connoître leurs forces militaires ; elles consistoient principalement dans leur flotte. Pisistrate conduisit Cyrus à Phalere , Ville maritime située à l'embouchure de l'Ilissus. C'étoit la retraite ordinaire des vaisseaux Athéniens. Le fameux port de Pyrée fut bâti depuis par Themistocle.

Ils descendirent la rivière dans un bâtiment fait exprès , accompagnés d'Araspe , & de plusieurs Sénateurs. Pendant qu'une musique délicieuse charmoit l'oreille , & regloit la manœuvre des rames , Pisistrate entretenoit le Prince des forces navales des Athéniens , des projets qu'il méditoit pour les augmenter , des avantages qu'on pourroit en tirer pour la sûreté de la

la Grece contre les invasions étrangères , & enfin de l'utilité du Commerce pour la Marine.

Jusques ici, *dit-il*, les Arméniens ont songé plutôt à s'enrichir, qu'à s'agrandir ; c'est ce qui a été la source de notre luxe, de notre licence, & de nos discordes populaires. Par tout où les Citoyens ne font le commerce que pour augmenter leurs trésors, l'Etat n'est plus une République, mais une société de Marchands, qui n'ont d'autre lien que la passion de s'enrichir ; ils ne songent plus à l'amour généreux de la Patrie ; ils croient pouvoir y renoncer, quand le bien général est contraire à leurs intérêts particuliers.

J'ai tâché de prévenir ces inconveniens ; nos vaisseaux subsistent par leur negoci pendant la paix, & pendant la guerre, ils servent à défendre la Patrie. Par là le commerce contribue non seulement à enrichir les Citoyens, mais aussi à augmenter les forces de l'Etat. Il ne diminue point les vertus militaires, & le bien public s'accorde avec celui de chaque particulier.

C'est ainsi que Pisistrate parloit à Cyrus ; quand ils arrivèrent à Phalero. Son port s'étendoit en forme d'un croissant. De grosses chaînes le traversoient pour servir de barrière aux vaisseaux. Plusieurs tours régnoient de distance en distance pour faire la sûreté du mole.

Piſiſtrate avoit fait préparer un combat naval. Les Vaiſſeaux ſ'arrangent , une forêt de mâts forme d'une part trois allées à ports de vue , tandis qu'une triple flotte ſe recourbant en demi lune , élève ſur l'onde une forêt oppoſée. Les Soldats peſamment armés étoient placés ſur les ponts , les archers & les frondeurs occupoient la proue & la poupe.

La trompette guerrière donne le ſignal. Les navires ſe reculent d'abord , ſ'avancent enfuite , & ſe choquent avec impetuoſité. Ils ſ'entrepercent & ſe fracaiſſent avec leurs éperons pointus , armés de fer. Ceux-ci heurtent à la proue , ceux-là à la poupe , d'autres aux deux côtés , tandis que les vaiſſeaux attaqués avancent leurs mâts pour rompre la violence du choc. Les deux flottes ſ'entremêlent , ſ'accrochent , ſ'attaquent de près. Ici les ſoldats ſ'élancent de l'un à l'autre bord ; là ils jettent des ponts pour paſſer dans les vaiſſeaux ennemis. La mer eſt déjà couverte d'hommes qui nagent au milieu des avirons rompus , & des bancs de raiſſeurs. On continue ce ſpectacle pendant pluſieurs heures , pour montrer au Prince toute la différence manœuvré des vaiſſeaux , pendant un combat naval.

Auſſi-tôt qu'il fut fini , Cyrus deſcendit au port pour voir la conſtruction des navires , & pour ſ'inſtruire des noms & des uſages de chaque de leurs différentes parties. Le

Le lendemain il monta avec Pisistrate dans un char superbe. Ils retournerent ensemble à Athènes par une terrasse qui régnoit le long des bords de la rivière d'Ilissus.

Pendant le chemin, le Prince de Perse pria le Roy d'Athènes de lui apprendre le détail des différentes révolutions qui étoient arrivées sous son règne, & Pisistrate contenta ainsi sa curiosité.

(*) Vous sçavez que deux Factions déchiroient l'Etat, lorsque je montai sur le trône. Lycargue & Megacles en étoient les Chefs.

Solon appaisa nos discordes par la sagesse de ses Loix, & partit bien-tôt après pour l'Asie. Pendant son absence, je tâchai de gagner le cœur des Athéniens. J'obtins par mes artifices & par mon adresse, des gardes pour ma personne. Je m'emparai de la forteresse, & je me fis proclamer Roy.

Pour me concilier de plus en plus l'amitié du peuple, je méprisai l'alliance de tous les Princes de la Grece, & j'épousai Phya, fille d'un riche Athénien de la tribu Péanée. L'amour s'accordoit avec la politique. Phya ajoutoit à une beauté merveilleuse, toutes les qualités dignes du trône, & toutes les vertus d'une ame noble. Je l'avois aimée dès ma tendre jeunesse; mais l'ambition m'avoit distrait de cet amour.

HI 4

Après

:(*) Toute cette histoire est fondée sur le récit d'Herodote, liv. 1.

- Après avoir gouverné paisiblement pendant quelques années , l'inconstance des Athéniens éclata de nouveau. Lycurgue excita les murmures des nobles , & du peuple contre moi , sous prétexte que j'épuisais les trésors de l'Etat pour entretenir des flottes inutiles. Il répandit avec art que je ne faisois augmenter les forces navales , que pour me rendre maître de la Grece , & pour détruire ensuite la liberté des Athéniens ; il trama une conspiration secrète contre ma vie ; il communiqua ses desseins à Megacles qui en eut horreur , & m'en fit avertir.

Je pris toutes les précautions nécessaires pour ne pas devenir la victime de la jalousie de Lycurgue. Mais il trouva le moyen de soulever le peuple , dont la fureur alla jusqu'à mettre le feu à mon Palais pendant la nuit. Je courus vers l'appartement de Phya , il étoit déjà consumé par les flammes. Je n'eus que le temps de me sauver avec mon fils Hippias. Je me retirai pendant l'obscurité , & je m'enfuis dans l'île de Salamine , où je fus caché deux années entières. Je croyois que Phya étoit perie dans l'incendie , & quelque violente que fût mon ambition , je ne regrettai pas moins la mort de mon Epouse , que la perte de ma couronne.

Pendant mon exil , la haine de Megacles se ralluma contre Lycurgue , & la Ville fut livrée

à de

à de nouvelles discordes. Je fis instruire Megacles de mon sort & de ma retraite. Il me fit proposer de revenir à Athènes, & m'offrit sa fille en mariage.

Pour engager les Athéniens à favoriser nos projets, nous eumes recours à la Religion; nous gagnâmes les Prêtres de Minerve, & je quittai l'Isle de Salamine. Megacles me joignit à un Temple qui étoit à quelques stades d'Athènes; il étoit accompagné de plusieurs Sénateurs, & d'une foule de peuple. On offrit des sacrifices, on consulta les entrailles des victimes; le Pontife déclara au nom de la Déesse, que la Ville ne pouvoit être heureuse qu'en me rétablissant, & je fus couronné solennellement.

Pour imposer davantage au peuple, Megacles fit choisir parmi les jeunes Prêtresses, celle qui avoit la taille la plus majestueuse. On la fit armer comme la fille de Jupiter; la redoutable Egide couvroit sa poitrine; elle tenoit dans sa main une lance brillante, mais son visage étoit voilé. Je montai avec elle dans un char de triomphe, & nous fumes conduits à la Ville, précédés par des trompettes & des Hérauts qui crioient à haute voix, *[a] Peuples d'Athènes, recevez Pisistratus que Minerve veut honorer au-dessus des autres mortels, vous l'amène par sa Prêtresse.*

H 5

On

[a] Herod. liv. 2.

On ouvrit les portes de la Ville , & nous allâmes à la forteresse , où l'on devoit célébrer mes nœces. La Prêtresse descendit de son char , & me prenant par la main , elle me mena dans l'intérieur du Palais. Quand nous fûmes seuls elle leva son voile , & je reconnus que c'étoit Phya. Jugez de mes transports ; mon amour & mon ambition étoient satisfaits & couronnés dans le même jour. Elle me raconta en peu de mots tout ce qui lui étoit arrivé depuis notre séparation ; comment elle s'étoit sauvée des flammes , & sa retraite dans le Temple de Minerve , sur le bruit qui s'étoit répandu de ma mort certaine.

Megacles voyant ses projets déconcertés par le retour de la Reine , ne songea qu'à me dépouiller de nouveau. Il se persuada que j'avois été de concert avec Phya pour le tromper. Il fit répandre le bruit à Athènes que j'avois corrompu le Pontife , & que je m'étois servi de la Religion pour abuser le peuple. On se souleva une seconde fois contre moi , & on assiégea la forteresse. Phya voyant les cruelles extrémités où j'étois réduit , & craignant pour moi la fureur d'un peuple superstitieux , & irrité , prit la résolution de me quitter. Je n'appris son départ que par cette lettre.

Il seroit injuste de priver les Athéniens d'un Roy comme Pisistrate. Il peut seul sauver la Patrie

Patrie de sa ruine. Je veux me sacrifier au bonheur de mes Citoyens , & Minerve m'inspire ce sacrifice pour sa Ville favorite.

Cet exemple de générosité me remplir d'admiration , me combla de douleur , & redoubla ma tendresse. Megacles ayant appris la fuite de Phya , me fit offrir la paix à condition de répudier la Reine pour épouser sa fille ; mais je résolus de renoncer à ma épouxse ; plutôt que de trahir mon devoir & mon amour. Le siège recommença avec plus de fureur que jamais. Enfin après une longue résistance , je fus obligé de céder. Je quittai l'Asie , & je me sauvai dans l'Eubée.

J'errai pendant long-temps , mais ayant été découvert & poursuivi par Megacles , je me retirai dans l'île de Naxos. J'entrai dans un temple de Minerve pour rendre mes hommages à la protectrice d'Athènes. Après avoir achevé ma prière , je vis sur l'autel une urne qui attira mes regards. Je m'approchai & je lus cette inscription. *Ici reposent les cendres de Phya qui aima Pisistrate & sa Patrie , jusqu'à se sacrifier pour leur bonheur.*

Ce triste spectacle renouvela toutes mes peines. Cependant je ne pouvois m'arracher de ce lieu funeste. J'y venois sans cesse pleurer mes malheurs. C'étoit la seule consolation qui me restoit dans une solitude affreuse , où je souffris

la faim , la soif , l'inclemence des saisons , & toutes sortes de miseres.

Tandis que je m'y livrois aux plus cruelles reflexions dans un profond silence , je ne sçai si ce fut une vision ou un songe divin , mais le sommet du temple s'ébranla , & s'entreouvrit , je vis Minerve dans les airs , telle qu'elle sortit autrefois de la tête de Jupiter , & je crus l'entendre prononcer ces paroles d'un ton fier & menaçant. *C'est ainsi que les Dieux punissent ceux qui abusent de la Religion , pour flatter leurs desirs ambitieux.* Une sainte horreur s'empare de mon ame , la présence de la Divinité me confond , & me dévoile tous mes crimes ; je demeure long-temps immobile & insensible.

Dans ce moment mon cœur fut changé ; je reconnus la vraie source de mes malheurs : je détestai la fausse politique , qui se sert des ruses , des artifices , & de la basse dissimulation. Je résolus de n'employer à l'avenir que des voyes nobles , justes , & magnanimes , & de rendre les Athéniens heureux , si les Dieux s'appaisoient , & me permettoient de remonter sur le trône. Les Dieux s'appaisèrent en effet , & me délivrèrent de mon exil.

Hippias mon fils engagea les Argiens , & plusieurs Villes de la Grèce à me secourir. J'allai le joindre dans l'Attique. Je pris d'abord Marathon , & je m'avançai vers Athènes. Les Athéniens

athéniens sortirent de la Ville pour me combattre. Je fis monter à cheval une troupe d'enfans pour leur dire que mon dessein n'étoit pas de donner atteinte à leurs libertés , mais de faire régner les Loix de Solon. Cette modération les rassura , ils me reçurent avec des acclamations de joye , & je remontai une troisième fois sur le trône. Depuis ce temps , mon règne ne fut plus troublé.

Cyrus étant de retour à Athènes , Solon & Pisistrate le conduisirent aux spectacles publics. On ne connoissoit pas encore les théâtres superbes , les décorations pompeuses , ni les regles ingénieuses qu'on inventa depuis. La tragédie n'étoit point dans la perfection que lui donna Sophocles , mais elle répondoit à toutes les vûes politiques qu'on avoit eues en l'établissant.

Les Poètes Grecs dépeignoient ordinairement dans leurs pièces dramatiques la tyrannie des Rois , pour fortifier l'opposition que les Athéniens avoient pour la Royauté. Mais Pisistrate fit représenter la délivrance d'Andromède. Le Poète avoit répandu dans sa Tragédie plusieurs louanges , qui étoient d'autant plus délicates , qu'elles pouvoient être appliquées non seulement à Persée , mais encore à Cyrus qui descendoit de ce Héros.

Après ce spectacle , Solon mena le jeune Prince dans sa retraite , où il trouva un repas
plus

plus frugal ; mais aussi agréable que celui qu'il avoit fait chez Pisistrate. Pendant ce repas, Cyrus pria le sage vieillard de lui expliquer le dessein politique & les principales parties de la Tragedie qu'il ne connoissoit pas encore. Selon qui étoit Poëte lui dit.

Le théâtre est un tableau vivant des vertus, & des passions humaines. L'esprit trompé par l'imitation croit voir les objets. Tout paroît présent & non représenté.

Vous avez lu autrefois notre Poëte Homere, on n'a fait que racourcir le poëme épique pour composer le dramatique. L'un est une action recitée, l'autre est une action représentée. L'un raconte le triomphe successif de la vertu sur les vices, & sur la fortune ; l'autre fait voir les maux inopinés causés par les passions. Dans l'un on peut prodiguer le merveilleux & le surnaturel, parcequ'il s'agit des actions héroïques que les Dieux seuls inspirent ; dans l'autre il faut joindre le surprenant au simple, & montrer le jeu naturel des passions humaines. En entassant merveilles sur merveilles, on transporte l'esprit au de-là des bornes de la nature, mais on ne fait qu'exciter l'admiration ; en peignant au contraire les effets que les vertus & les vices produisent au dehors & au dedans de nous, on ramene l'homme à lui-même, & l'on interesse le cœur en amusant l'esprit.

Pour atteindre au genre sublime , il faut que le Poète soit Philosophe. Les fleurs , les graces , & les peintures les plus aimables se flattent que l'imagination ; elles laissent notre entendement vide , & notre esprit sans lumière. Il faut répandre par-tout les principes solides , les sentimens nobles , & les divers caractères , pour faire connoître la *vérité* , la *vertu* , & la *nature*. On doit peindre l'homme tel qu'il est , & tel qu'il paroît dans son naturel & dans ses déguisemens , afin de présenter à l'esprit un tableau conforme à l'original , où l'on voit presque toujours le contraste bizarre de défauts , & de vertus. Il faut cependant ménager la faiblesse de l'esprit , trop de moralités ennuyent , trop de raisonnemens refroidissent. On doit tourner les maximes en action , montrer les grandes idées par un seul trait , & instruire plutôt par les moeurs qu'on donne aux Fiers , que par leurs discours.

Voilà les grandes regles fondées sur la nature de l'homme. Voilà les ressorts qu'il faut retourner pour faire servir le plaisir à l'instruction. Je prévois qu'on pourra un jour perfectionner les regles. Jusque-là je me suis contenté de rendre le théâtre une école de Philosophie pour les jeunes Athéniens , & de faire servir les spectacles à leur éducation. C'est méconnoître la nature humaine , que de vouloir la conduire tout d'un coup à la sagesse par la contrainte

&c

& la sévérité. Dans une jeunesse vive & bouillante, on ne peut fixer l'attention de l'esprit qu'en l'amusant. Cet âge est toujours en garde contre les préceptes. Il faut pour les faire goûter, les déguiser sous la forme du plaisir.

Cyrus admira les grandes vûes politiques & morales du Poëme dramatique, & sentit en même temps que les principales règles de la Tragédie, ne sont point arbitraires, mais doivent être puisées dans la nature. Il crut ne pouvoir mieux remercier Solon de ses instructions, qu'en lui marquant l'impression qu'elles avoient faite sur lui.

Je vois à présent, dit-il, que les Egyptiens ont grand tort de mépriser les Grecs & surtout vos Athéniens. Ils regardent vos grâces, vos délicatesses, & vos tours ingénieux comme des pensées frivoles, des ornemens superflus, des gentilleses qui marquent toujours l'enfance de votre esprit, & la foiblesse de votre génie qui ne sçait pas s'élever plus haut. Je vois que vous sentez plus finement que les autres nations, que vous connoissez plus parfaitement la nature humaine, & que vous sçavez tourner tous les plaisirs en instructions. On ne peut intéresser les autres peuples que par les pensées fortes, les mouvemens violens, & les catastrophes sanglantes. C'est par défaut de sensibilité que nous ne distinguons pas, comme vous, les nuances

nuances fines des pensées, & des passions humaines, & que nous ne connoissons point ces plaisirs doux & tendres qui naissent des sentimens délicats.

Solon touché de la politesse de ce discours, ne put s'empêcher de dire à Cyrus en l'embrassant avec tendresse : Heureuse nation, gouvernée par un Prince qui parcourt la terre & les mers pour rapporter dans sa Patrie tous les trésors de la sagesse.

Cyrus se prépara enfin à partir d'Athènes. En quittant Pisistrate & Solon, il leur fit les mêmes promesses qu'il avoit fait à Chilon & à Léonidas, d'être toujours l'allié fidèle de la Grece. Il s'embarqua avec Araspe au port de Phalère sur un vaisseau Rhodien, qui faisoit voile pour la Crete.

Le dessein du Prince de Perse en passant dans cette Isle, étoit non seulement d'étudier les Loix de Minos, mais aussi de voir Pythagore qui s'y étoit arrêté, avant que d'aller à Crotona. Tous les Mages de l'Orient chez qui ce Sage avoit voyagé, en avoient parlé à Cyrus avec éloges. On le regardoit comme le plus grand Philosophe de son siècle, & celui qui entendoit le mieux l'ancienne Religion d'Orphée. Ses disputes avec Anaximandre le Physicien, avoient rempli la Grece, & partagé tous les esprits. Araspe s'en étoit fait instruire par les

Phi

Philosophes d'Athènes , & voici ce qu'il apprit à Cyrus pendant leur navigation.

Pythagore descendu des anciens Rois de l'Île de Samos , avoit aimé la sagesse dès sa tendre enfance ; il marquoit dès-lors un génie supérieur , & un goût dominant pour la vérité. Comme il n'y avoit à Samos aucun Philosophe qui pût remplir l'avidité qu'il avoit d'apprendre , il en sortit à l'âge de dix-huit ans , pour chercher ailleurs ce qu'il ne trouvoit pas dans sa patrie. Après avoir voyagé pendant plusieurs années en Egypte & en Asie , il retourna enfin dans son Île , plein de toutes les sciences des Chaldéens , des Egyptiens , des Gymnosophistes , & des Hébreux. La sublimité de son esprit égaloit l'étendue de ses connoissances , & les sentimens de son cœur surpassoient l'un & l'autre. Son imagination vive & féconde ne l'empêchoit pas de raisonner avec justice.

Alexandre avoit passé de Milet sa patrie dans l'Île de Samos. Il avoit tout les talens qu'on peut acquérir par l'étude , mais son esprit étoit plus subtil que profond , ses idées plus brillantes que solides , & son éloquence séduisante étoit pleine de Sophismes. Impie jusque dans le fond de l'âme , il affectoit aux yeux des hommes une superstition courée , il dévotait des Fables & des Rites , il s'attachoit au sens littéral des

des allégories; il adoptoit pour principes toutes les opinions vulgaires, afin de dégrader la Religion, & de la rendre monstrueuse.

Pythagore s'opposa hautement à ces funestes maximes, & tâcha de purifier la Religion des opinions absurdes qui la deshonorioient. Anaximandre se couvrant du voile d'une hypocrisie profonde, prit de-là occasion de l'accuser d'impicté.

Il employa les ressorts les plus cachés pour aggraver le peuple, & pour allarmer Polycrate, qui regnoit à Samos. Il s'adressa aux Philosophes de toutes les sectes, & aux Prêtres des Divinités différentes, pour leur persuader que le sage Samien en enseignant l'unité d'un seul principe, détruisoit les Dieux de la Grece. Le Roy estimoit & aimoit Pythagore. Cependant il se laissa surprendre par les discours pleins d'artifices qu'Anaximandre fit parvenir jusques à lui. Le Sage fut banni de la Cour, & obligé d'abandonner sa Patrie.

Le récit de cet événement augmenta le desir qu'avoit Cyrus, de voir le Philosophe, & de connoître le détail de sa dispute. Les vents continuerent à être favorables, & le vaisseau aborda en peu de jours à l'Isle de Crete.

Fin du premier Volume.

L E S

11

12

13

14

15

16

17

18

19

20

21

22

23

24

25

26

27

28

29

30

**LES VOYAGES
DE**

**CYRUS,
AVEC UN DISCOURS**

sur la Mythologie.

***Par* M. RAMSAY.**

TOME SECOND.

A AMSTERDAM,


Chez J. COVENS & C. MORTIER.

M D C C X X X I I I.



LES
VOYAGES
DE
CYRUS.

LIVRE SIXIÈME.

YRUS ne fut pas plutôt arrivé en Crete, qu'il se hâta d'aller à Gnosus Capitale de cette Isle, où l'on admire le fameux Labyrinthe de Dedale, & le superbe Temple de Jupiter Olympien. Ce Dieu y est représenté sans oreilles, pour marquer que le souverain Maître de l'univers n'a pas besoin d'organes corporels, pour entendre les plaintes & les prieres des humains. [a] Dans

[a] Plut, de Isid. & Ctesid.
Tome II.

Dans une grande enceinte , au milieu d'un bois sacré , s'élève un magnifique bâtiment. On entre d'abord par un portique de vingt colonnes de Granite oriental ; la porte est de bronze d'une riche sculpture ; deux grandes figures ornent le portail , l'une représente la *vérité* , l'autre la *justice*.

L'intérieur est une voute immense , éclairée seulement par le haut , pour dérober à la vue tous les objets du dehors , excepté celui du ciel ; le dedans du Temple est un Peristyle de porphyre , & de marbre Numide.

L'on y voit de distance en distance plusieurs autels consacrés aux Dieux célestes , & les statues des Divinités terrestres s'élèvent entre chaque colonne. Le Dôme est couvert de lames d'argent , & le dedans de ce Dôme est orné des simulachres des Héros qui ont mérité l'Apothéose.

Cyrus entre dans ce Temple. Le silence & la majesté du lieu le remplissent de crainte & de respect ; il se prosterne , & adore la Divinité présente. Il avoit appris de Zoroastre que le Jupiter Olympien [a] des Grecs étoit le même que l'Oromaze des Perses , & l'Osiris des Egyptiens.

Il parcourt ensuite toutes les merveilles de
Part

[a] Le Jupiter Olympien des Grecs étoit leur Dieu suprême , supérieur au Jupiter Conducteur , & le même que Saturne & Calus.

Part qui éclatent dans ce lieu. Il fut moins frappé de la richesse, & de la magnificence des autels, que de la noblesse & de l'expression des statues. Comme il avoit appris la Mythologie des Grecs, il reconnut sans peine toutes les Divinités, & tous les mystères qu'on avoit dépeints dans les figures allégoriques qui se présentoient à sa vûe.

Ce qui attira sur-tout l'attention du jeune Prince, fut de voir que chaque Divinité céleste tenoit dans sa main une table d'or. Sur ces tables étoient gravées les hautes idées de Minos sur la Religion, & les différentes réponses que les Oracles rendirent à ce Législateur, lorsqu'il les consulta sur la nature des Dieux, & sur le culte qu'ils demandent.

Sur la table de Jupiter Olympien on lisoit ces paroles : *Je donne l'être, la vie, & le mouvement à toutes les Créatures. (a) Nul ne peut me connoître, que celui qui veut me ressembler. (b)*

Sur celle de Pallas : *Les Dieux se font sentir au cœur, & se cachent à ceux qui veulent les comprendre par l'esprit. (c)*

Sur celle de la Déesse Uranie : *Les Loix divines ne sont pas des chaînes qui nous lient, mais des aîles qui nous élèvent vers l'éclatant Olympe. (d)*

Sur

(a) Vers d'Epiménide cités par Saint Paul.

(b) Platon. Epinome.

(c) Ibid.

(d) Plat. de Rep.

Sur celle d'Apollon Pythien , on voyoit cet ancien Oracle : *Les Dieux habitent avec moins de plaisir dans le Ciel , que dans l'ame des justes qui est leur vrai temple. (b)*

Tandis que Cyrus méditoit le sens sublime de ces paroles , un vieillard vénérable entre dans le Temple , se prosterne devant la statue d'Harpocrate , & y demeure long-temps enseveli dans un profond silence. Cyrus soupçonne que c'est Pythagore , mais il n'ose interrompre sa priere.

Pythagore , car c'étoit lui même , ayant rendu ses hommages aux Dieux , se leve , & aperçoit les deux étrangers. Il croit voir dans l'air & dans le visage de Cyrus , les mêmes traits que Solon lui avoit dépeints , en lui annonçant le départ de ce Prince pour la Crete. Il l'aborde , le salue & se fait connoître à lui.

Le Sage Samien pour ne pas interrompre plus long-temps le silence qu'on doit garder dans un lieu destiné au culte des Immortels , mena Cyrus & Araspe dans le bois sacré voisin du Temple.

Alors Cyrus lui dit : Ce que j'ai vû sur les tables d'or , me donne une haute idee de votre Religion. Je me suis hâté de venir ici non-seulement pour connoître les Loix de Minos , mais encore pour apprendre de vous la doctrine

(b) Hieroc. ant. carm.

ne d'Orphée sur le siècle d'or. On m'a dit qu'elle ressemble à celle des Perses sur l'Empire d'Oromaze, & à celle des Egyptiens sur le regne d'Osiris. Je me plais à voir dans tous les pays les traces de ces grandes vérités. Daignez me développer ces traditions antiques.

Solon, repris *Pythagore*, m'a fait sçavoir votre départ pour cette Isle. Je devois aller à Crotone, mais j'ai différé mon voyage pour avoir le plaisir de voir un Héros, dont la naissance & les conquêtes ont été prédites par les Oracles de presque toutes les Nations. Je ne vous cacherai rien des mystères de la sagesse, parce que je sçai que vous ne deviendrez un jour le conquérant de l'Asie, que pour en être le Législateur.

Ils s'affirent ensuite près d'une statue de Minos placée au milieu du bois sacré, & le Philosophe leur enseigna la Mythologie des premiers Grecs, en se servant d'un style poétique d'Orphée, qui rendoit sensibles par ses peintures, les vérités les plus sublimes.

[a] Pendant le siècle d'or les habitans de la terre vivoient dans une innocence parfaite. Tels que sont les Champs Elisés pour les Héros, tel étoit alors l'heureux séjour des hommes. On n'y connoissoit point les intempéries de l'air, ni le combat des élémens. Les Aquilons n'étoient

A 3

pas

[a] Toute cette Mythologie est tirée de Platon. Voyez le discours à la fin.

pas encore sortis de leurs grottes profondes. Les Zephirs seuls animoient tout par leurs douces haleines. On n'y ressentoit jamais ni les ardeurs de l'Eté, ni les rigueurs de l'Hiver ; le Printemps couronné de fleurs, s'unifloit à l'Automne chargée de fruits ; la mort, les maladies & les crimes n'osoient approcher de ces lieux fortunés.

Tantôt ces premiers hommes se reposant dans les bocages odoriferans sur des gazons toujours verts, goutoient les plaisirs purs de l'amitié. Tantôt assis à la table des Dieux, ils se rassassoient de Nectar & d'Ambroisie. Quelque fois Jupiter suivi de toutes les Divinités atteloit son char ailé, & les conduisoit au-dessus des Cieux. Les Poëtes n'ont point connu ni célébré ce *lieu suprême*. Là les âmes voyoient la vérité, la justice & la sagesse dans leur source. Là elles contemploient par les yeux du pur esprit, l'essence première dont Jupiter & les autres Dieux ne sont que des rayons. Là elles se nourrissoient de cette vûe, jusqu'à ce que n'en pouvant plus soutenir la splendeur, elles redescendoient dans leur séjour ordinaire.

Les Dieux frequentoient alors les jardins des Hesperides, & prenoient plaisir à converser avec les hommes. Les Bergeres étoient aimées des Dieux, & les Déeses ne dédaignoient point l'amour des bergers. Les graces les accompa-

gnoient

gnoient par-tout , & ces graces étoient les vertus mêmes. Mais hélas ! ce siècle d'or ne dura pas long temps.

Un jour les hommes ne suivirent point le char de Jupiter. Ils restèrent dans le champ d'Hecate , s'enyvrent de nectar , perdirent leur goût pour la verité pure , & divisèrent l'amour du plaisir , d'avec l'amour de l'ordre. Les Bergeres se regarderent dans les fontaines , & devinrent idolatres de leur propre beauté. Chacune ne fut plus occupée que d'elle-même. L'Amour abandonna la terre , & avec l'Amour toutes les Divinités célestes disparurent. Les Dieux Silvains furent changés en Satyres , les Napées en Bacchantes , & les Nayades en Sirenes. Les vertus & les graces se séparèrent , & le faux amour de soi-même , pere de tous les vices , enfanta la volupté source de tous les maux.

Toute la nature change de forme dans cette sphere intérieure. Le Soleil n'a plus la même force ni la même douceur. Sa lumière s'obscurcit. La terre s'enveloppe d'une croute épaisse , opaque : & cifforme ; les jardins des Hesperides sont détruits ; notre globe s'écroule ; les abymes s'ouvrent , & l'inondent ; il se divise par les mers en Isles & en continens. Les collines fertiles s'élèvent en rochers escarpés , & les vallons agréables deviennent des précipices affreux. On ne voit plus que les rui-

nes de l'ancien monde noyé dans les eaux.

Les aîles de l'ame sont abbatues , son char subtil se brise , & les esprits sont précipités dans des corps mortels , où ils subissent plusieurs metempsycofes , jusqu'à ce qu'ils soient purgés de leurs crimes par des peines expiatriques. C'est ainsi que le siecle de fer succeda au siecle d'or. Il durera dix mille ans ; pendant ce temps , Saturne se cache dans une retraite inaccessible ; mais à la fin il reprendra les rênes de son Empire , & rétablira l'univers dans son premier éclat. Alors toutes les ames seront réunies à leur principe.

Voilà , *continue Pythagore* , l'allégorie par laquelle Orphée & les Sybilles nous ont fait comprendre le premier état de l'homme , & le malheur où il est tombé. Le corps mortel qui nous enveloppe est la puni ion de nos crimes , & le désordre de notre cœur , est une marque évidente de notre dégradation.

Je vois bien , *dit Cyrus*^{*} , que les principes de Zoroastre , d'Hermès , & d'Orphée sont les mêmes. Toutes leurs allégories sont pleines des vérités les plus sublimes. Pourquoi donc vos Pontifes veulent-ils tout reduire au seul culte extérieur ? Ils ne m'ont parlé de Jupiter que comme d'un Legislatteur qui promettrait son nectar & son ambrosie , non aux vertus solides , mais à la croyance de certaines opi-
nions

nions , & à l'observance de quelques cérémonies extérieures qui ne servent ni à éclairer l'esprit , ni à épurer le cœur.

La corruption des Prêtres , & leur avarice , est , *reprend Pythagore* , la source de tous ces maux. Les Ministres des Dieux établis d'abord pour rendre les hommes bons , tournent souvent le Sacerdoce en un vil métier , & ne s'attachent quelquefois qu'au spectacle de la Religion. Les hommes vulgaires n'entendant plus le sens mystérieux des Rites sacrés , tombent dans la superstition , pendant que les esprits téméraires se livrent à l'impiété.

Voilà la source des différentes sectes qui inondent la Grece. Les unes méprisent ce que l'antiquité a de plus pur ; les autres nient la nécessité d'un culte ; d'autres attaquent la sagesse éternelle , à cause des maux & des crimes qui arrivent ici bas. Anaximandre & son école audacieuse osent soutenir *que la nature & Dieu sont la même chose*. Chacun se forme un système à sa mode , sans respecter la doctrine des anciens.

Cyrus ayant entendu nommer Anaximandre , dit à Pythagore : On m'a raconté la cause de vos disgraces & de votre exil. J'ai un grand désir de sçavoir le détail de votre dispute avec le Philosophe Milesien. Apprenez-moi comment vous avez combattu sa doctrine ? J'en au-

rai peut-être besoin pour me garantir de ces maximes dangereuses. J'ai déjà vû à Ecbatane plusieurs Mages qui parloient le même langage qu'Anaximandre. Les égaremens de l'esprit humain sont à-peu-près les mêmes dans tous les pays , comme dans tous les temps.

Le détail de cette dispute , *répond Pythagore* , sera long , mais je n'affecterai point de l'abrégger , de peur d'y jeter de l'obscurité.

En retournant à Samos , après une longue absence , je trouvai qu'Anaximandre , déjà fort avancé en âge , avoit répandu par-tout sa doctrine impie. Les jeunes gens l'avoient adoptée ; le goût de la nouveauté , l'envie de flatter leurs passions , la vanité de se croire plus habiles que les autres hommes , les avoient éblouis & entraînés dans ces erreurs.

Pour remédier à ces maux , j'attaquai les principes du Milesien. Il me fit citer devant un Tribunal des Pontifes dans le Temple d'Apollon , où le Roy & tous les Grands étoient assemblés. Il commença par présenter ma doctrine sous la forme la plus odieuse. Il donna des tours faux & malins à mes paroles ; il tâcha de me rendre suspect de l'impiété dont il étoit lui-même coupable. Alors je me levai , & je parlai de cette manière.

O Roy ! image du grand Jupiter , Pontifes d'Apollon , & vous Citoyens de Samos , écoutez-moi

tez-moi & jugez de mon innocence. J'ai voyagé chez tous les peuples de l'univers, pour apprendre la sagesse, qui ne se rencontre que dans la tradition des anciens. J'ai découvert que dès l'origine des choses on n'adoroit qu'un seul principe éternel; que tous les Dieux de la Grece ne sont que des noms differens pour exprimer les attributs de la Divinité, les propriétés de la nature, ou les vertus des Héros.

Je trouve que c'est une maxime constante chez toutes les nations, que les hommes ne sont plus ce qu'ils étoient pendant le siècle d'or; qu'ils se sont avilis & dégradés; que la Religion est le seul moyen de rétablir l'ame dans sa première grandeur, de faire croître de nouveau ses ailes, & de l'élever aux régions éthérées d'où elle est tombée.

Il faut d'abord devenir *hommes* par les vertus civiles & sociables. Il faut ensuite ressembler aux Dieux par cet amour du *beau*, qui fait aimer la vertu pour elle-même. Voilà le seul culte digne des Immortels, & voilà toute ma doctrine.

Anaximandre se leve au milieu de l'assemblée. Son âge, ses talens & sa réputation attirerent l'attention, & firent regner par-tout un profond silence. Pythagore, *dit-il*, détruit la Religion par ses raffinemens. Son amour du *beau* est une chimere. Consultons la nature,

pénétrons tous les plis & les replis du cœur humain , interrogeons les hommes de toutes les nations , nous verrons que l'amour propre est la source de toutes nos actions , de toutes nos passions , & même de toutes nos vertus. Pythagore se perd dans les raisonnemens abstraits. Je me borne à la simple nature , j'y trouve tous mes principes , le sentiment de tous les cœurs les autorise , & les preuves de sentiment sont les plus courtes & les plus convaincantes.

Anaximandre , *dis-je alors* , substitue les passions à la place des sentimens. Il affirme hardiment , mais il ne prouve rien. Je n'agis pas de même , voici mes preuves.

Les Dieux font le bien pour le seul amour du bien. L'ame est une parcelle de leur substance ; elle peut par conséquent les imiter : elle peut aimer la vertu pour elle même. Telle est la nature primitive de l'homme. Anaximandre ne sçauroit le nier , sans renverser la Religion.

Cette doctrine influe sur tous les devoirs de la société. Si l'on ne peut rien aimer que par rapport à soi , tous les Citoyens se regarderont peu-à-peu comme des Etres indépendans faits pour eux-mêmes. On ne pourra plus sacrifier ses intérêts particuliers pour le bien général. On détruira les sentimens nobles , & les vertus héroïques. Ce n'est pas tout. On autorisera bien-tôt tous les crimes cachés. Si la vertu n'est

n'est point aimable pour elle-même, chacun l'abandonnera, lorsqu'il pourra se dérober aux yeux du public. On se livrera au crime sans remords, quand l'intérêt y pousse, & que la crainte ne retient pas. Voilà l'anéantissement de toute société. Soit donc qu'on considère la Religion ou la politique, tout conspire à prouver ma doctrine.

Ici Anaximandre réplique. Pythagore non-seulement ne connoît point la nature humaine, il ignore encore l'histoire des Dieux. Il dit qu'il faut leur ressembler; les Dieux nagent là-haut dans les délices, rien ne trouble leur repos; pour les imiter, il faut aimer le plaisir. Ils ne donnent de passions que pour les satisfaire. Jupiter lui-même nous en montre l'exemple. Le plaisir est la grande Loi des Mortels, & des Immortels; son attrait est invincible: c'est l'unique ressort du cœur humain.

Nous aimons toujours *avec* plaisir, *repondis-je*, mais nous n'aimons pas toujours *pour* le plaisir. On peut aimer la justice pour le bien qu'elle nous procure; on peut aussi l'aimer pour elle-même: c'est ce qui fait la différence entre la vertu héroïque & la vertu commune. Le véritable Héros fait de grandes actions par de grands motifs.

O Samiens! Anaximandre cherche à corrompre vos mœurs aussi-bien que votre esprit. Il

vous trompe en s'attachant trop au sens littéral de votre Mythologie. Les Dieux exempts de nos foiblesses ne descendent point sur la terre pour contenter leurs passions. Tout ce que la sage antiquité nous raconte des amours de Jupiter, & des autres Divinités, n'est qu'une allégorie ingénieuse pour représenter le pur commerce des Mortels & des Immortels pendant le siècle d'or. Mais les Poètes qui ne cherchent qu'à plaire, & qu'à frapper l'imagination en entassant merveilles sur merveilles, ont défiguré votre Mythologie par leurs fictions.

Anaximandre m'interrompt alors, & s'écria, souffrirez-vous, ô Samiens, qu'on aneantisse ainsi votre Religion, en tournant ses mystères en allégories, en blasphémant contre les Livres sacrés de vos Poètes, en niant les faits les plus constans de la tradition ? Pythagore renverse vos autels, vos temples, & votre sacerdoce, pour vous conduire à l'impiété, sous prétexte de détruire la superstition.

Un murmure confus s'élève aussi-tôt dans l'Assemblée. Les sentimens se partagent. La plupart des Prêtres me traitent d'impie, & d'ennemi de la Religion. Voyant alors la profonde dissimulation d'Anaximandre, & le zèle aveugle d'un peuple séduit par ses sophismes, il me fut impossible de me contenir, & je dis en élevant la voix.

Roy,

Roy, Pontifes, Samiens, écoutez-moi pour la dernière fois. Je n'ai pas voulu dévoiler les mystères du monstrueux système d'Anaximandre, ni chercher dans une assemblée publique à rendre sa personne odieuse, comme il a tâché de noircir la mienne. Jusqu'ici j'ai respecté sa vieillesse, mais à présent que je vois l'abyme dans lequel il veut vous précipiter, je ne saurois plus me taire, sans trahir les Dieux & la Patrie.

Anaximandre vous paroît zélé pour la Religion, mais dans le fond il ne cherche qu'à l'anéantir. Voici les principes qu'il débite & qu'il enseigne secrètement à ceux qui veulent l'entendre.

Tout n'est que matière & mouvement. Dans le sein fécond d'une immense nature tout se produit par une révolution éternelle de formes. La destruction des unes fait la naissance des autres. Le différent arrangement des atomes fait seul la différente sorte d'esprits, mais tout se dissipe, & se replonge dans le même abyme après la mort. Selon Anaximandre, ce qui est à présent pierre, bois, métal, peut se dissoudre, & se transformer non-seulement en eau, en air, en flamme pure, mais même en esprit raisonnable. Selon lui, nos craintes frivoles ont creusé les enfers, & notre imagination effrayée est la source des fleuves fameux, qui coulent
dans

dans le noir Tartare. Notre superstition a peuplé les régions célestes de Dieux & de demi-Dieux, & notre vanité nous fait croire que nous boirons un jour le nectar dans leur société. Selon lui, la bonté, la malice, la vertu, le crime, la justice, l'injustice, ne sont que des noms, que nous donnons aux choses, suivant qu'elles nous plaisent ou nous déplaisent. Les hommes naissent vicieux ou vertueux, comme les ours naissent féroces, & les agneaux doux. Tout est l'effet d'une fatalité invincible, & l'on ne croit choisir que parce que le plaisir cache par sa douceur, la force qui nous entraîne. Voilà, ô Samiens, le précipice affreux dans lequel Anaximandre veut vous conduire.

Tandis que je parlois, les Dieux se déclarent. On entend par-tout gronder le tonnerre; les vents impetueux mêlent & confondent les éléments; tous sont remplis d'horreur & d'épouvante. Je me prosterne aux pieds des autels, & je m'écrie: Puissances célestes, rendez témoignage à la vérité dont vous seuls inspirez l'amour. Aussi-tôt un calme profond succède à l'orage, la nature s'apaise & se tait, une voix divine semble sortir du fond du Temple, & parler ainsi: *Les Dieux font le bien pour le seul amour du bien. On ne peut les honorer dignement qu'en leur ressemblant.* (a)

Les

(a) Vid. Hier. ant. carm.

Les Prêtres & la multitude plus frappés du merveilleux qu'ils ne l'avoient été du *vrai*, changent de sentiment, & se réunissent en ma faveur. Anaximandre s'en apperçoit, & persuadé que j'avois corrompû les Pontifes pour séduire le peuple, il s'enveloppe dans une nouvelle espèce d'hypocrisie, & dit à l'assemblée : l'Oracle a parlé, & je dois me taire. Je crois, mais je ne suis pas encore éclairé. Mon cœur, est touché, mais mon esprit n'est pas convaincu. Je veux entretenir Pythagore seul, & m'instruire par ses raisonnemens.

Attendri par ces paroles que je crus sinceres, j'embrasse le vieillard avec des larmes de joye, en présence du Roy & des Pontifes, & je le conduis chez moi. L'impie s'imaginant qu'on ne pouvoit avoir de l'esprit, sans penser comme lui, croyoit que je n'affectois ce zèle pour la Religion, qu'afin d'éblouir le peuple & de gagner son suffrage. Quand nous fûmes seuls, il changea de langage & me dit.

Notre dispute se réduit à sçavoir si la nature éternelle agit avec sagesse & dessein, ou si elle prend toutes sortes de formes par une nécessité aveugle. Ne nous éblouissons point par les préjugés vulgaires. Un Philosophe ne doit croire que lorsqu'il y est forcé par une évidence entiere. Je ne raisonne que sur ce que je vois, & je ne vois dans toute la nature qu'une *matiere*

tiere immense, & une *force infinie*. Cette *matiere* agissante est éternelle. Or dans un temps infini, une force toute puissante doit donner nécessairement toutes sortes de formes à une *matiere immense*. Elle en a eû d'autres que celles que nous voyons aujourd'hui; elle en prendra de nouvelles : tout a changé, tout change, tout changera. Voilà le cercle éternel dans lequel roulent les atomes.

Voilà, repris-je, un sophisme & non une preuve. Vous ne voyez, dites-vous, dans toute la nature qu'une *force infinie* & une *matiere immense*. J'en conviens; mais s'ensuit-il que la force infinie soit une propriété de la *matiere*? La *matiere* est éternelle, ajoutez-vous, cela se peut, (*) parce que la force infinie toujours agissante l'a pû produire de tout temps : mais concluez-vous de-là qu'elle soit l'unique substance existante? Je conviendrai encore que la force toute puissante peut donner dans un tems infini toutes sortes de formes à une *matiere immense*; mais est-ce là une preuve que cette force agit par une nécessité aveugle & sans dessein? Quand j'admettrois vos principes, je nierai cependant vos conséquences qui me paroissent absolument fausses. En voici les raisons.

L'idée que nous avons de la *matiere* ne renferme point celle de *force*; elle ne cesse point d'être

(*) Voyez le Discours, à la fin.

d'être matiere quand elle est dans un parfait repos; elle ne scauroit se rendre le mouvement lorsqu'elle l'a perdu. De-là je conclus qu'elle n'est pas active par elle-même, & par conséquent que la *force infinie* n'est pas une de ses propriétés.

De plus, j'apperçois en moi & dans plusieurs Etres qui m'environnent, un *Principe comparateur* qui sent, qui raisonne, & qui juge. Or il est absurde de supposer qu'une matiere sans pensée & sans sentiment, puisse sentir & devenir intelligente en changeant de lieu ou de figure. Il n'y a aucune liaison entre ces idées. Il est vrai que la *vivacité* de nos *sentimens* dépend souvent du *mouvement* de nos *humeurs*.

Cela prouve que l'esprit & le corps peuvent être *unis*, mais nullement qu'ils sont un. De-là, je conclus qu'il y a dans la nature une autre substance que la matiere; & par conséquent qu'il peut y avoir une intelligence souveraine fort supérieure à mon ame, à la vôtre, & à celles de tous les autres hommes.

Pour sçavoir s'il y a une telle intelligence, je parcours toutes les merveilles de l'univers; j'observe la constance & la régularité de ses Loix, la fécondité & la variété de ses productions, la liaison & la convénance de ses parties, la conformation des animaux, la structure des plantes, l'ordre des élémens, la révolution des
astres:

autres. Alors je ne puis plus douter que tout ne soit l'effet d'un dessein , d'un art , & d'une sagesse suprême. De-là je conclus que la *force infinie* que vous reconnoissez dans la nature est une intelligence souveraine.

Je me rappelle, *dit Cyrus*, que Zoroastre me dévoila autrefois toutes ces vérités. Une vûe superficielle de ces prodiges peut laisser l'esprit dans l'incertitude, mais lorsqu'on descend dans le détail, lorsqu'on entre dans le sanctuaire de la nature, lorsqu'on étudie à fond ses secrets, on ne peut plus hésiter. Je ne vois pas comment Anaximandre a pu résister à la force de ces preuves.

Après lui avoir exposé, *reprit le sage Samien*, les raisons qui me faisoient croire, je le priai de me dire celles qui le portoient à douter.

Un Etre infiniment sage & puissant, *répondit-il*, doit avoir toutes sortes de perfections. Sa bonté & sa justice doivent égaler sa sagesse & sa puissance. Cependant l'univers est rempli de défauts & de vice. Je vois par-tout des Etres malheureux & méchants. Or je ne saurois concevoir comment les souffrances & les crimes peuvent commencer ou subsister sous l'Empire d'un Etre souverainement bon, sage & puissant. L'idée d'une cause infiniment parfaite me paroît incompatible avec des effets si contraires à sa nature bienfaisante. Voilà la raison de mes doutes.

Quoi,

Quoi , *repliquai-je* , nierez-vous ce que vous voyez clairement , parce que vous ne voyez pas plus loin ? La plus petite lumière nous porte à croire , mais la plus grande obscurité n'est pas une raison de nier. Dans ce crépuscule de la vie humaine , les lumières de l'esprit sont trop foibles , pour nous montrer les premières vérités dans une clarté parfaite. On ne fait que les entrevoir de loin par un rayon échappé qui suffit pour nous conduire , mais ce n'est pas une évidence qui dissipe tous les nuages. Rejetterez-vous les preuves les plus convaincantes de l'existence d'une intelligence souveraine , à cause que vous ne voyez pas les raisons secrètes de sa conduite ? Vous niez la sagesse éternelle , parce que vous ne concevez pas comment le mal peut subsister sous son Empire. O Anaximandre , est-ce là raisonner ? Une chose n'est pas , parce que vous ne la voyez point. Voilà à quoi se réduisent toutes vos difficultés.

Vous me faites injustice , *reprit Anaximandre*. Je ne nie &c je n'affirme rien , mais je doute de tout , parce que je ne vois rien de démontré. Je suis dans la triste nécessité de flotter éternellement dans une mer d'incertitudes. (a)

Je sentoís que son aveuglement l'alloit conduire à toutes sortes d'absurdités. Je voulois le
suivre

(a) La narration marque les différens progrès de l'esprit dans l'incrédulité. L'athée qui vouloit démontrer , devient ici Pyrrhénien. Voyez le Discours à la fin.

suivre jusqu'au bord du précipice , & lui montrer les horreurs de l'abyme où il se jettoit. Examinons pas à pas , *lui dis-je* , les conséquences de votre système.

Démontrer , (a) c'est prouver non-seulement qu'une chose est , mais encore l'impossibilité qu'elle ne soit pas. L'on ne sçauroit prouver ainsi l'existence des corps. Oseriez-vous en douter sérieusement ? On peut démontrer la liaison des idées , mais les faits ne se prouvent que par le témoignage des sens. Demander des démonstrations où il s'agit de sentimens , placer les sentimens où il faut des démonstrations , c'est renverser la nature des choses , c'est vouloir voir des sons & entendre des couleurs. Quand tout nous porte à croire , quand rien ne nous force à douter , l'esprit doit se rendre à cette évidence. Ce n'est pas une *démonstration* géométrique. ce n'est pas non plus une simple *probabilité* ; mais c'est une *preuve* suffisante pour nous déterminer. (b)

Les sens nous trompent souvent , *s'écria-t-il* , l'on ne doit point se fier à leur témoignage. La vie n'est peut-être qu'un songe perpétuel , semblable aux illusions du sommeil.

Je

(a) *Je parle ici de la démonstration géométrique & métaphysique.*

(b) *La source du Pyrrhonisme vient de ce que l'on ne distingue pas entre une démonstration, une preuve & une probabilité. Une démonstration suppose l'idée contradictoire impossible ; Une preuve de fait est où toutes les raisons portent à croire, sans qu'il y ait aucun prétexte de douter. Une probabilité est où les raisons de croire sont plus fortes, que celles de douter.*

Je conviens, *repondis-je*, que les sens nous trompent souvent, mais est-ce une preuve qu'ils nous trompent toujours ? Je crois qu'il y a des corps, non sur le témoignage d'un seul, ni de plusieurs sens, mais sur le consentement unanime de tous les sens, dans tous les hommes, dans tous les tems, & dans tous les lieux. Or comme les idées universelles & immuables nous tiennent lieu de démonstrations dans les sciences, de même l'uniformité continuelle, & la liaison constante de nos sentimens, nous tiennent lieu de preuves, lorsqu'il s'agit de faits.

Vous voilà, *dit Anaximandre*, où je voulois vous conduire. Nos idées sont aussi incertaines que nos sentimens ; il n'y a point de démonstrations ; il n'y a point de vérités immuables & universelles. Il ne suit pas qu'une chose soit vraie parce qu'elle nous paroît telle ; tout esprit qui se trompe souvent, peut se tromper toujours, & cette simple possibilité suffit pour me faire douter de tout.

Telle est la nature de notre esprit, *repi-je* ; nous ne pouvons pas refuser de rendre hommage à la vérité quand elle est clairement aperçue, nous sommes même forcés d'y acquiescer : Le doute n'est pas libre. Or cette impossibilité de douter est ce qu'on appelle *conviction*. L'esprit humain ne peut pas aller plus loin. O Anaximandre, vous croyez raisonner
mieux

mieux que les autres hommes , mais à force de subtiliser , vous anéantissez la pure raison. Remarquez l'inconstance de votre esprit & la contradiction de vos raisonnemens. Vous avez voulu d'abord me démontrer qu'il n'y a point d'intelligence souveraine ; quand je vous ai fait voir que vos prétendues démonstrations étoient des suppositions vagues , vous vous êtes jeté dans un doute universel ; votre philosophie se termine enfin à détruire la raison , à rejeter toute évidence , & à soutenir qu'il n'y a aucune règle qui puisse fixer nos jugemens. Il est par conséquent inutile de raisonner plus long-tems avec vous.

Ici je cessai de parler pour écouter ce qu'il alloit me répondre , mais voyant qu'il gardoit le silence , je continuai ainsi. Je suppose que vous doutez sérieusement , mais est-ce le défaut de lumière ou la crainte d'en être éclairé qui cause vos doutes ? Rentrez en vous-même. La sagesse se fait mieux sentir que comprendre. Ecoutez la voix de la nature qui parle en vous , elle se soulevra bien-tôt contre vos subtilités ; votre cœur né avec une soif insatiable de félicité , démentira votre esprit qui se réjouit dans l'espérance dénaturée de sa prochaine extinction. Encore une fois rentrez en vous même , imposez silence à votre imagination , ne vous laissez plus éblouir par vos passions , & vous trouverez

verez dans le fond de votre ame un sentiment de la Divinité qui dissipera vos doutes. C'est en écoutant ce sentiment intérieur que votre esprit sera d'accord avec votre cœur. Cet accord fait la tranquillité de l'ame , & c'est dans cette paix seule qu'on entend la voix de la sagesse , qui supplée à la foiblesse de nos raisonnemens. Ici Pythagore cessa de parler, & Cyrus lui dit.

Vous unissez les sentimens les plus touchans avec les raisonnemens les plus solides. Soit qu'on consulte l'idée de la premiere cause ou la nature de ses effets , le bonheur de l'homme ou le bien de la société, la raison ou l'expérience , tout conspire à prouver votre système. Mais pour penser comme Anaximandre, il faut supposer contre toute raison , que le mouvement est une propriété essentielle de la matiere ; que la matiere est l'unique substance existante ; que la force infinie agit sans connoissance, & sans dessein , malgré toutes les marques de sagesse répandues dans l'univers.

Je ne conçois pas comment les hommes peuvent balancer entre ces deux systèmes. L'un est ténébreux pour l'esprit , désolant pour le cœur , destructeur de la société. L'autre est plein d'idées consolantes , il produit les sentimens nobles , il nous affermit dans tous les devoirs de la vie civile.

Ce n'est pas tout, il me semble que vous avez été trop modeste sur la force de vos preuves. Elles me paroissent invincibles & démontrées. Il faut que l'un des deux systèmes soit vrai. La nature éternelle est une *machine aveugle*, ou une *intelligence éclairée*. Il n'y a point de milieu. Vous avez prouvé que la première opinion est fautive & absurde; il s'ensuit évidemment que l'autre est véritable & solide. Hâtez-vous, sage Pythagore, hâtez-vous de me dire l'impression que firent vos entretiens sur Anaximandre.

Il se retira, *répondit le Philosophe*, désespéré, & résolu de me perdre. Tels que de foibles yeux que la lumière du soleil éblouit & aveugle, ni les prodiges, ni les preuves, ni les sentimens ne peuvent ébranler l'ame, lorsque l'erreur s'est emparée de l'esprit par la corruption du cœur.

Depuis mon départ de Samos, j'apprens qu'il est tombé dans l'égarement que j'avois prévu. A force de ne vouloir rien croire que ce qu'on peut démontrer avec une évidence géométrique, il est parvenu non seulement à douter des vérités les plus certaines, mais même à croire les plus grandes absurdités. Il soutient sans aucune allégorie que tout ce qu'il voit n'est qu'un songe; que tous les hommes qui l'entourent sont des fantômes; que c'est lui-même

me

me qui se parle , & qui se répond ; que le ciel & la terre , les astres , les élémens , les plantes & les arbres ne sont que des illusions , & enfin qu'il n'y a rien de réel que lui.

Il vouloit d'abord anéantir l'essence divine , pour substituer à sa place une nature aveugle. A présent il a détruit cette nature même , pour soutenir qu'il est le seul Etre qui existe dans l'univers. (a)

Cyrus sortit de cet entretien pénétré de la foiblesse de l'esprit humain. Il sentit par l'exemple d'Anaximandre , que les génies les plus subtils peuvent aller de degré en degré depuis l'impiété jusques à l'extravagance , & tomber dans un délire philosophique qui n'est pas moins insensé que la folie la plus grossière.

Le jeune Prince étant instruit à fond de la Religion des Grecs , alla le lendemain voir Pythagore pour l'interroger sur les Loix de Minos.

La profonde paix qui régné dans la Perse , dit-il au sage Samien , me donne le loisir de voyager. Je cherche dans tous les pays à recueillir des connoissances utiles ; j'ai passé par l'Egypte dont j'ai appris les Loix & le Gouvernement ; j'ai parcouru la Grece pour connoître les différentes Républiques qui la composent

(a) Les Egomistes se servent aujourd'hui de ce langage , & Carneades autrefois parloit à peu près de même , pour prouver qu'on ne peut être assuré de rien que de sa propre existence. Ici l'Athète de Pythagorien devient Egomiste. Voyez la Diss. à la fin.

posent, & sur-tout celles de Lacédémone & d'Athènes.

Les anciennes Loix d'Egypte m'ont paru excellentes, & fondées sur la nature, mais la forme de son Gouvernement étoit défectueuse. Il n'y avoit aucun frein pour retenir les Rois. Les trente Juges ne partageoient point avec eux la puissance suprême, ils n'étoient que les Interpretes des Loix. Le despotisme & les conquêtes ont enfin détruit cet Empire.

Je crains qu'Athènes ne périclite par le défaut contraire. Son Gouvernement est trop tumultueux & trop populaire. Les Loix de Solon sont bonnes, mais il n'a pas eû assez d'autorité pour réformer le génie d'un peuple, qui a un goût démesuré pour la liberté, pour le luxe, & pour le plaisir.

Lycurgue a remédié aux maux qui ont ruiné l'Egypte, & qui perdront Athènes; mais ses Loix sont trop contraires à la nature. L'égalité des rangs, & la communauté des biens ne peuvent pas durer long-temps. Si-tôt que les Lacédémoniens auront étendu leur pouvoir dans la Grece, ils s'affranchiront sans doute de ces Loix; elles bornent les passions d'un côté, mais elles flattent trop d'un autre; en proscrivant la volupté, elles autorisent l'ambition.

Aucune de ces trois formes de Gouvernement ne me paroît parfaite. On m'a dit que

Mine

Minos en établit une autrefois dans cette Île qui remédie à tous ces excès.

Pythagore admira la pénétration du jeune Prince , & le conduisit au temple , où les Loix de Minos étoient conservées dans un coffre d'or.

Cyrus y lut tout ce qui regardoit la Religion , la morale , & la politique , & tout ce qui pouvoit servir à la connoissance des Dieux , de soi-même , & des autres hommes. Il trouva dans ce Livre sacré ce qu'il y avoit de meilleur dans les Loix d'Egypte , de Sparte , & d'Athènes , & sentit par-là que comme Minos avoit profité des lumieres des Egyptiens , de même Lycurgue & Solon devoient au Legislatteur de Crete ce qu'il y avoit de plus excellent dans leurs institutions. C'est aussi sur ce modèle que Cyrus forma les Loix admirables qu'il établit dans son Empire après avoir conquis l'Asie.

Pythagore lui expliqua ensuite la forme du Gouvernement de l'ancienne Crete , & après lui avoir montré comment elle prévenoit également le despotisme & l'anarchie , il lui dit : On croiroit qu'un Gouvernement si parfait dans toutes ses parties auroit dû subsister toujours , mais on n'en voit presque plus aucun vestige. Les successeurs de Minos regnerent pendant quelques siècles en dignes enfans d'un tel père. Leurs descendans dégénérent peu à peu. Ils

ne se crurent pas assez grands pendant qu'ils n'étoient que conservateurs des Loix. Ils voulurent substituer à la place de ces Loix leurs volontés absolues. Les Cretois résistèrent aux innovations. De-là naquirent les discordes & les guerres civiles. Dans ces tumultes les Rois furent détrônés , & des usurpateurs se mirent à leur place. Ces usurpateurs affoiblirent l'autorité des nobles ; les députés du peuple s'emparèrent de la puissance souveraine ; la Monarchie fut éteinte , & le Gouvernement devint populaire.

Tel est le triste état des choses humaines. Le desir de l'autorité sans bornes dans les Princes , l'amour de l'indépendance dans les peuples , exposent tous les Etats à des révolutions inévitables. Rien n'est fixe , rien n'est stable parmi les hommes.

Cyrus comprit par ce discours que ce n'est pas seulement dans la sagesse des Loix , mais plus encore dans celle des Souverains qu'on trouve le salut & le bonheur d'un Etat. Dans tous les pays cinq ou six hommes hardis , artificieux , éloquens , entraînent presque toujours le Monarque ou le Senat. Tous les Gouvernemens sont bons , lorsque ceux qui régneront ne cherchent que le bien public ; mais ils seront toujours défectueux , parce que les hommes qui y président sont imparfaits.

Après

Après plusieurs entretiens semblables avec le sage Samien , Cyrus se prépara enfin à continuer ses voyages. En quittant Pythagore , il lui dit : Que j'ai de regret de vous voir abandonné aux caprices du sort qui vous persecute ! Que je serois heureux de passer ma vie avec vous dans la Perse ! Je ne vous offrirois ni les plaisirs , ni les richesses qui flattent les autres hommes. Je sçai que vous en seriez peu touché. Vous êtes au-dessus des faveurs des Rois , parce vous êtes détrompé de toutes les fausses grandeurs mais je vous offre dans mes Etats , la paix , la liberté , & le doux loisir que les Dieux accordent à ceux qui aiment la sagesse.

J'aurois une vraie joye , reprit Pythagore , de vivre sous votre protection avec Zoroastre & les Mages , mais il faut que je suive les ordres d'Apollon. Un grand Empire s'élève en Italie , qui deviendra un jour maître de l'univers. La forme de son Gouvernement est semblable à celle que Minos établit en Crète. Le génie de ses peuples est aussi guerrier que celui des Spartiates. L'amour généreux de la Patrie , le goût de la pauvreté personnelle pour augmenter la richesse publique , les sentimens nobles & desintéressés qui regnent parmi ses Citoyens , & le mépris du plaisir qu'ils unissent avec un zèle ardent pour la liberté , les rendent propres à conquérir le monde entier. J'y

dois porter la connoissance des Dieux & des Loix. Je vous quitte, mais je ne vous oublierai jamais. Mon cœur vous suivra par-tout. Vos conquêtes s'étendront selon les oracles. Puissent les Dieux vous préserver alors de l'ivresse de l'autorité suprême ! Puissiez-vous sentir longtemps le plaisir de ne régner que pour rendre les hommes heureux ! La Renommée m'instruira de votre sort. Je demanderai souvent ; la grandeur n'a-t-elle pas changé le cœur de Cyrus ? Aime-t-il toujours la vertu ? Craint-il toujours les Dieux ? Il faut que je vous quitte, mais nous nous rejoindrons dans le séjour des justes. Ah Cyrus ? quelle sera ma joye de vous revoir après la mort parmi les bons Rois que les Dieux couronnent d'une gloire immortelle ! Adieu, Prince, adieu, souvenez-vous de n'employer jamais votre puissance, que pour faire sentir des effets de votre bonté.

Cyrus ne put rien répondre, son cœur s'attendrit, il embrasse le Philosophe avec vénération, il mouille son visage de ses larmes, il fallut enfin se séparer. Pythagore partit bientôt pour l'Italie, & Cyrus s'embarqua sur un vaisseau Phénicien pour aller à Tyr.

En s'éloignant de Crete & des côtes de la Grece, il les quitte avec regret, & se ressouvenant de tout ce qu'il avoit vu, il dit à Araspe : Quoi ! c'est donc là cette nation qu'on croit

croît superficielle & frivole ! J'y ai trouvé de grands hommes de toutes les especes, des Philosophes profonds, des Capitaines habiles, de grands Politiques, des génies capables d'atteindre à tout, & de tout approfondir.

Ils préfèrent les connoissances agréables aux idées abstraites, & les arts d'imitation aux recherches subtiles ; mais ils ne méprisent pas les sciences sublimes : au contraire ils y excellent, quand ils veulent s'y appliquer.

Ils aiment les étrangers plus que ne font les autres nations, & par-là leur pays mérite d'être appelé la Patrie commune du genre humain. Ils paroissent quelquefois trop occupés de bagatelles & d'amusemens, mais les grands hommes parmi eux ont le secret de préparer les affaires les plus importantes, même en s'amusant. Ils sentent que l'esprit a souvent besoin de repos, mais en se délassant ils sçavent mouvoir les plus grandes machines par les plus petits ressorts. Ils regardent la vie comme un jeu, mais un jeu semblable aux Jeux Olympiques, où les danses enjouées se mêlent avec les travaux pénibles.

J'admire, *dit Araspe*, la politesse des Grecs, & toutes les qualités qu'ils ont pour la société ; mais je ne sçaurois estimer ni leurs talens, ni leurs sciences. Les Chaldéens & les Egyptiens les surpassent infiniment dans toutes les connoissances solides. B 5 Je

Je suis , *repliqua Cyrus* , d'un sentiment bien différent du vôtre. Il est vrai qu'on trouve chez les Chaldéens , & chez les Egyptiens de grandes idées , & des découvertes utiles ; mais leur science est souvent pleine d'obscurité. Ils ne savent pas comme les Grecs parvenir aux vérités inconnues par l'enchaînement des vérités communes. Cette méthode ingénieuse de mettre chaque idée à sa place , de mener l'esprit par degrés des vérités les plus simples aux vérités les plus composées , avec ordre , clarté , & précision , est un secret peu connu des Chaldéens & des Egyptiens , qui se vantent d'avoir plus de génie original. C'est là pourtant la véritable science qui apprend à l'homme l'étendue & les bornes de son esprit. C'est par-là que je préfère les Grecs aux autres peuples , & non à cause de leur politesse.

La vraie politesse est propre aux ames délicates de toutes les nations , & n'est point attachée à aucun peuple en particulier. La civilité extérieure n'est que la forme établie dans les différens pays pour exprimer cette politesse de l'ame. Je préfère la civilité des Grecs à celle de tous les autres peuples , parce qu'elle est plus simple , & moins embarrassante ; elle rejette toutes les formalités superflues ; elle n'est occupée qu'à rendre la société libre & agréable. La politesse intérieure est bien différente de cette civilité superficielle.

Vous

Vous n'étiez pas présent le jour que Pythagore m'en parla. Voici comme il la définit, voici comme il la pratique. C'est une égalité d'ame qui exclut tout à la fois l'empressement & l'insensibilité. Elle suppose un discernement vif qui s'apperçoit d'abord de tout ce qui peut convenir aux différens caractères. C'est une douce condescendance qui sçait s'accommoder au goût des autres, non pour flatter, mais pour apprivoiser leurs passions. C'est un oubli de soi-même qui cherche avec délicatesse le plaisir d'autrui, sans faire appercevoir de cette recherche. Elle sçait contredire avec respect, elle sçait plaire sans adulation, elle est également éloignée de la fade complaisance, & de la basse familiarité.

Cyrus s'entretenoit ainsi avec Araspe, lorsque les vents contraires arrêterent leur course, & les obligèrent à relâcher dans l'Isle de Chypre. Le jeune Prince profita de cette occasion pour visiter le Temple de Paphos, & les Bocages d'Idalie, consacrés à la mere des amours. En voyant ces lieux fameux, il rappella les remarques de Pythagore sur la corruption des Poètes Grecs, & sur les effets monstrueux de leur imagination déréglée. Ils avoient dégradé la Théologie primitive d'Orphée, pour faire descendre de l'Empyrée les Puissances célestes, pour les placer sur les montagnes de la Grece

comme dans leur Ciel suprême, & pour leur attribuer non seulement les passions humaines, mais encore les vices les plus honteux. (a) Il se hâta de quitter l'Isle profane, & débarqua bien-tôt à Tyr.

(a) Voyez le Discours à la fin.

LES.
VOYAGES
DE
CYRUS.

LIVRE SEPTIEME.

LE Roy de Babylone ayant détruit l'ancienne Tyr, les habitans avoient bâti une Ville nouvelle dans une Isle voisine à trente

stades du rivage.

Cette Isle s'étendoit en croissant pour embrasser un Golfe où les vaisseaux étoient à l'abri des vents. Plusieurs allées de cedres regnoient le long du port, & à chacune de ses extrémités une forteresse inaccessible faisoit la sureté

té de la Ville , & des navires qui y abordoient.

Au milieu du mole un portique soutenu de douze rangs de colonnes formoit plusieurs galeries où s'assembloient à certaines heures du jour les Négocians de tous les Pays. On y entendoit parler toutes-fores de langues , & l'on y distinguoit les mœurs des différentes nations. La ville de Tyr sembloit être la Capitale de l'Univers.

Un nombre prodigieux de vaisseaux couvroit la mer, les uns partoient, les autres arrivoient. Ici l'on replioit les voiles, tandis que les rameurs fatigués goûtoient le repos. Là on lançoit à la mer les batimens nouvellement construits. Une foule innombrable de peuple inondoit le port. Ceux-ci s'occupoient à décharger les navires, ceux-là à transporter les marchandises, d'autres à remplir les magasins. Tous étoient en mouvement, tous s'empressoient au travail, tous s'animoiient au commerce.

Ce spectacle arrêta long-tems la vûe de Cyrus. Il s'avance ensuite vers une des extrémités du mole, & rencontre un homme qu'il croit reconnaître. Me trompai-je, s'écria le Prince, n'est-ce point Amenophis qui a quitté la solitude pour rentrer dans la société des hommes ? C'est moi-même, *repliqua le sage Egyptien*

sien

tien. J'ai abandonné l'Arabie heureuse pour me retirer au pied du Mont Liban. Cyrus surpris de ce changement lui en demanda les raisons. Arobal, *dit Amenophis*, en est la cause. Cet Arobal dont je vous ai parlé, autrefois prisonnier avec moi à Memphis, & esclave dans les mines d'Egypte, étoit fils du Roy de Tyr, mais il ignoroit sa haute naissance. Il est remonté sur le Trône de ses Ancêtres, & son véritable nom est Ecnibal. Je jouis d'une tranquillité parfaite dans ses Etats. Venez voir un Prince qui est digne de votre amitié. Je m'intéressois à son sort, *reprit Cyrus*, par l'amitié que vous aviez conçue pour lui, mais je ne pouvois lui pardonner de vous avoir quitté. Je partage avec vous le plaisir d'avoir retrouvé votre ami. Apprenez-moi ce qui lui est arrivé depuis votre séparation.

Amenophis conduisit Cyrus & Araspe dans l'enfoncement d'un Rocher d'où l'on découvroit la Mer, la ville de Tyr, & les campagnes fertiles qui l'environnent. D'un côté le Mont Liban bornoit la vue, & de l'autre l'Isle de Chypre sembloit s'enfuir sur les eaux. Ils s'assirent tous trois sur un lit de mousse, & le sage Egyptien se hâta de raconter à Cyrus les aventures du Roy de Tyr.

Le Pere d'Ecnibal, *dit-il*, mourut pendant qu'il étoit encore au berceau. Itobal son oncle

af-

aspirant à la Royauté, résolut de se défaire du jeune Prince. Bahal à qui l'éducation d'Ecnibal avoit été confiée, pour le soustraire à la cruauté du Tyran, répandit le bruit de sa mort. Il l'envoia dans une campagne solitaire au pied du Mont Liban, où il le fit passer pour son fils sous le nom d'Arobal, sans lui découvrir sa naissance. Quand Ecnibal eût atteint sa quatorzième année, Bahal forma le dessein de le rétablir sur le Trône de ses Ancêtres. L'usurpateur ayant découvert les projets de ce fidele Tyrien, le fit enfermer dans une prison étroite, & le menaça de la mort la plus cruelle, s'il ne lui livroit pas le jeune Prince. Bahal garda le silence, résolu de mourir plutôt que de trahir son devoir, & sa tendresse pour Ecnibal.

Cependant Itobal étant instruit que l'héritier de la Couronne vivoit encore, se trouble & s'agite. Pour calmer ses inquiétudes, & pour assouvir sa rage, il ordonna qu'on fit mourir tous les enfans de Bahal. Un fidele Esclave en fut averti, & fit sauver Ecnibal. C'est ainsi que ce jeune & malheureux Prince quitta la Phenicie sans sçavoir le secret de sa naissance.

Bahal se sauva de sa prison en s'élançant d'une haute Tour dans la mer. Il gagna le rivage en nageant, & se retira à Babylone, où

il se fit connoître à Nabucodonosor. Pour se vanger du massacre de ses enfans, il excita ce Conquerant à faire la guerre à Itobal, & à entreprendre le long siège de Tyr. Le Roi de Babylone instruit de la capacité & de la vertu de Bahal, le choisit pour commander en chef cette expédition. Itobal y fut tué, & après la prise de la Ville, Bahal fut élevé sur le Trône de Tyr par Nabucodonosor, qui reconnut ainsi ses services & son attachement.

Bahal ne se laissa point éblouir par l'éclat de la Royauté. Ayant appris qu'Ecnibal étoit échappé à la fureur du Tyran, son premier soin fut d'envoyer par toute l'Asie pour le chercher, mais il n'en put apprendre aucune nouvelle. Nous étions alors dans les mines d'Egypte.

Arobal aiant erré long-temps dans l'Afrique, & perdu l'Esclave qui le conduisoit, s'engagea dans les Troupes des Cariens, résolu de finir ses jours, ou de se distinguer par quelque action éclatante. Je vous ai raconté autrefois notre première connoissance, notre amitié réciproque, notre esclavage commun, & notre séparation.

Après m'avoir quitté, il alla à Babylone. C'est là qu'il apprit la révolution de Tyr, & que Bahal qu'il croioit son Pere, étoit élevé sur le Trône. Il quitta promptement la Cour
de

de Nabucodonosor , & arriva bientôt dans la Phenicie , où il fit annoncer à Bahal. Le bon vieillard accablé par l'âge reposoit sur un riche tapis. La joye lui donne des forces , il se leve , il court vers Arobal , il l'examine , il lui fait plusieurs questions , il rappelle tous ses traits & le reconnoît enfin. Il se jette à son col , il le serre entre les bras , il mouille son visage de ses larmes , & s'écrie avec transport : C'est donc vous que je vois , c'est Ecnibal , c'est le fils de mon Maître , c'est l'enfant que j'ai sauvé des mains du Tyran , c'est la cause innocente de mes disgraces , & le sujet de ma gloire. Je puis enfin montrer ma reconnoissance pour le Roy qui n'est plus , en rétablissant son fils. Ah Dieux ! c'est ainsi que vous récompensez ma fidélité. Je meurs content.

Aussi-tôt Bahal dépêcha des Ambassadeurs à la Cour de Babylone , & demanda la permission à Nabucodonosor de quitter la Royauté , & de reconnoître Ecnibal pour son Maître légitime. C'est ainsi que le Prince de Tyr monta sur le Trône de ses Ancêtres. Bahal mourut bien-tôt après.

Arobal étant parvenu à la Couronne, envoia dans sa solitude un Tyrien pour m'instruire de son sort , & pour me presser de venir à sa Cour. Je fus ravi d'apprendre son bonheur
&

& de voir qu'il m'aimoit encore. J'en témoignai ma joie par des expressions les plus vives, en marquant au Tyrien que tous mes desirs étoient satisfaits, puisque mon ami étoit heureux. Mais je refusai absolument de quitter ma retraite. Il renvoia de nouveau me conjurer de le venir secourir dans les travaux de la Royauté. Je lui répondis que ses propres lumières suffisoient pour remplir ses devoirs, & que ses malheurs passés serviroient à lui faire éviter les écueils de l'autorité suprême.

Voyant enfin que rien ne pouvoit m'ébranler, Ecnibat quitta Tyr sous prétexte d'aller à Babylone rendre hommage au Roi des Assyriens, & arriva bien-tôt dans ma solitude.

Nous nous embrassâmes long-tems avec tendresse. Vous avez crû sans doute, me dit-il, que je vous avois oublié, que notre séparation venoit du refroidissement de mon amitié, & que l'ambition avoit séduit mon cœur : mais vous vous êtes trompé. Il est vrai que lorsque je vous quittai, la retraite m'étoit devenue insupportable : je n'y trouvois point la Paix ; cette inquiétude venoit d'abord des Dieux mêmes. Ils m'entraînoient sans que je le scusse à remplir les desleins de leur sagesse. Je ne pouvois goûter de repos en leur résistant. C'est ainsi qu'ils m'ont conduit au Trône par des rou-

routes inconnues; la grandeur n'a point changé mon cœur; montrez-moi que l'absence n'a point diminué votre amitié. Venez me soutenir dans les travaux & les dangers auxquels l'élevation m'expose

Ah ! lui dis-je, ne me forcez point à quitter ma retraite. Laissez-moi jouir du repos que les Dieux m'ont accordé. La grandeur irrité les passions, les Cours sont des mers orageuses j'y ai déjà fait naufrage, j'en suis heureusement échappé, ne m'y exposez pas une seconde fois.

Je penetre vos sentimens, reprit Ecnibal. Vous craignez l'amitié des Rois, vous avez éprouvé leur inconstance, vous avez senti que leur faveur ne sert souvent qu'à préparer leur haine. Apriès vous aimait autrefois, il vous abandonna ensuite. Mais hélas ! ne devez-vous comparer à Apriès ?

Non, non, repliquai-je, je me défierai toujours d'un Prince nourri dans le luxe & dans la mollesse comme le Roy d'Egypte. Mais pour vous, élevé dans l'ignorance de votre état, éprouvé ensuite par toutes les disgrâces de la fortune, je ne crains pas que la Royauté altère vos sentimens. Les Dieux vous ont conduit au Trône : vous devez en remplir les devoirs ; il faut vous sacrifier pour le bien public. Mais pour moi rien ne m'oblige à m'engager de nouveau dans le trouble & dans le

tumulte. Je ne songe qu'à mourir dans la retraite où la sagesse nourrit mon cœur , & où l'esperance de me réunir bientôt au grand Osiris me fait oublier tous mes malheurs passés.

Ici un torrent de larmes suspendit nos discours , & nous fit garder le silence. Ecnibal le rompit enfin pour me dire ; l'étude de la sagesse n'a-t-elle donc servi qu'à rendre Aménophis insensible ? Eh bien ! si vous ne voulez rien accorder à mon amitié , venez au moins me soutenir contre mes faiblesses. Peut-être oublierai-je un jour que j'ai été malheureux , peut-être ne serai-je plus touché des misères de l'humanité , peut-être que l'autorité suprême empoisonnera mon cœur , & me fera ressembler aux autres Princes. Venez me défendre contre les erreurs attachées à ma condition. Venez m'affermir dans toutes les maximes de vertu que vous m'avez inspirées autrefois. Un fidèle ami m'est plus nécessaire que jamais.

Ecnibal m'attendrit par ces paroles. Je consentis enfin à le suivre , mais à condition que je ne demeurerois pas à la Cour , que je n'y aurois aucun emploi , & que je me retirerois dans quelque solitude auprès de Tyr. Je n'ai fait que changer une retraite pour une autre , afin d'avoir le plaisir de me rapprocher de mon ami.

Nous

Nous partîmes de l'Arabie heureuse, nous allâmes à Babylone, nous y vîmes Nabucodonosor. Mais hélas ! qu'il est différent de ce qu'il étoit autrefois ! Ce n'est plus ce C roquerant qui regnoit au milieu des triomphes , & qui étonnoit les nations par l'éclat de sa gloire. Depuis quelque tems il a perdu la raison, il fuit la société des hommes , il erre vagabond dans les montagnes & les bois comme une bête féroce ! Quelle destinée pour un si grand Prince !

En arrivant à Tyr , je me retirai au pied du Mont Liban dans le même lieu où Ecnibal avoit passé sa jeunesse. Je viens quelque fois ici le voir. Il vient souvent dans ma solitude. Rien ne sauroit altérer notre amitié ; parce que la vérité en fait l'unique lien. Je vois par cet exemple que la Royauté n'est pas, comme je le croiois , incompatible avec les sentimens ; tout dépend de la première éducation des Princes ; le malheur est la meilleure école pour eux ; c'est par là que se forment les Héros. Apriès avoir été gâté par les prospérités de sa jeunesse. Ecnibal s'est confirmé dans la

is.
 en , Aménophis condui-
 e au Palais d'Ecnibal ,
 y de Tyr. Cyrus fut
 jours avec une magnifi-
 cen-

cence éclatante , & marca souvent à Aménophis l'étonnement où il étoit de voir la splendeur qui regnoit dans ce petit Etat.

N'en foyez pas surpris , *répondit l'Egyptien*. Par-tout où le commerce fleurit par de sages Loix , l'abondance devient bientôt universelle , & la magnificence ne coûte rien à l'Etat.

Le Roi de Tyr fit plusieurs questions à Cyrus , sur son Pays , sur ses voyages , & sur les mœurs des différens Peuples qu'il avoit vûs. Il fut touché des sentimens nobles & du gout délicat qui regnoient dans les discours du jeune Prince. Cyrus admira à son tour l'esprit & la vertu d'Ecnibal. Il passa plusieurs jours à sa Cour pour s'instruire des regles du commerce , & pria enfin le Roy de lui expliquer comment il avoit rendu son Etat florissant en si peu de tems.

La Phenicie , *dit Ecnibal* , a toujours été renommée pour le commerce. La situation de Tyr est heureuse. Ses Habitans entendent la navigation mieux que les autres peuples. Une liberté parfaite régnoit d'abord dans le négoce, & les Etrangers étoient regardés comme Citoyens de notre Ville. Mais sous le regne d'ltobal tout tomba en ruine. Au lieu d'ouvrir nos Ports selon l'ancienne coutûme , le Tyran les fit fermer par des vûes politiques ; il voulut changer la constitution fondamentale

cale de la Phenicie , & rendre guerriere une nation qui avoit toujours évité de prendre part aux discordes de ses voisins. Par-là le commerce languit , & nos forces s'affoiblirent. Itobal nous attira la colere du Roy de Babylone , qui rasa notre ancienne Ville , & nous rendit tributaires.

Aussi-tôt que Bahal fut élevé sur le Trône , il tâcha de remedier à ces maux. Je n'ai fait que suivre le plan que ce sage Prince m'a laissé.

Je commençai d'abord par ouvrir mes Ports aux Etrangers , & rétablir la liberté du commerce. Je déclarai que mon nom n'y feroit jamais employé que pour en soutenir les Privileges , & en faire observer les Loix. L'autorité des Princes est trop formidable pour que les autres hommes puissent entrer en société avec eux.

Les trésors de l'Etat avoient été épuisés par les guerres. Il n'y avoit point de fonds pour les travaux publics. Les Arts étoient sans honneur , & l'agriculture étoit negligée. J'engageai les principaux Marchands à faire de grandes avances au menu peuple , tandis qu'ils traitoient entre eux par un credit assuré. Mais ce credit n'a jamais eu place parmi les laboureurs & les artisans. La monnoye est non seulement une mesure commune qui regle le
prix

prix des marchandises , elle est encore un gage assuré qui a une valeur réelle & à peu près égale dans toutes les Nations. Je voulus que ce gage ne fut jamais ôté d'entre les mains des Citoyens , qui en ont besoin pour se garantir contre les abus que je puis faire de mon autorité , contre la corruption des Ministres , & contre l'oppression des Riches.

Pour encourager les Tyriens au travail , je laissai non seulement chacun libre possesseur des gains qu'il faisoit , mais j'établis encore de grandes récompenses pour ceux qui excelloient par leur génie , & qui se distingueroient par quelque découverte utile.

Je fis bâtir de grands édifices pour les Manufactures ; j'y logeai tous ceux qui surpassoient les autres dans leur art. Pour ne pas dissiper l'attention de leur esprit , par des soins inquiets , je fournis à tous leurs besoins , & je flattai leur ambition , en leur accordant dans ma Ville Capitale , des honneurs & des distinctions proportionnées à leur état.

J'abolis enfin les impôts exorbitans , & les privilèges exclusifs pour toutes les denrées utiles & nécessaires. Il n'y a point ici de vexation pour ceux qui vendent. Il n'y a point de contrainte pour ceux qui achètent. Tous mes sujets aiant également la permission de commercer , rapportent en abondance à

Tyr ce que l'Univers produit de plus excellent , & le donnent à un prix raisonnable. Chaque espece de denrée me paye en entrant un tribut peu considerable. Moins je gêne le commerce, plus mes trésors augmentent. Les impôts diminués, diminuent le prix des marchandises. Moins elles sont chères, plus on en consomme , & par cette consommation abondante, mes revenus surpassent de beaucoup ce que je pourrois tirer par les tributs excessifs. Les Rois qui croient s'enrichir par leurs exactions sont ennemis de leurs peuples ; ils ignorent même leurs propres intérêts.

Je vois , dit *Cyrus* , que le commerce est d'une grande ressource dans un Etat. Je crois que c'est le seul secret pour répandre l'abondance dans les grandes Monarchies , & pour réparer les maux que les guerres y produisent. Les armées nombreuses épuisent bien-tôt un Royaume , si l'on ne tire point des Etrangers de quoi les soutenir par un commerce florissant.

Prenez garde , dit *Amesephts* , de ne pas confondre les idées. On ne doit point négliger le commerce dans les grandes Monarchies ; mais il y faut suivre d'autres regles que dans les petits Etats.

La Phenicie fait le commerce non seulement pour suppléer à ses propres besoins , mais encore

core pour servir à toutes les autres nations. Comme le pays est petit , la force de ses Habitans consiste à se rendre utiles , & même nécessaires à leurs voisins. Les Tyriens vont chercher jusques dans les Isles inconnues toutes les richesses de la nature , pour les répandre parmi les autres peuples. Ce n'est pas leur superflu , mais celui des autres nations , qui fait le fondement de leur commerce.

Dans une Ville comme Tyr où le commerce fait l'unique soutien de l'Erat , tous les Citoyens sont négocians. Les Marchands sont les Princes de la Republique. Mais dans les grands Empires , où les vertus militaires & la subordination des rangs sont absolument nécessaires , le commerce doit être encouragé sans être universel.

Dans un Royaume fertile , étendu & bordé de côtes maritimes , on peut en rendant les peuples laborieux , tirer du sein fécond de la terre des richesses immenses , qui seroient perdues par la négligence & par la paresse de ses habitans. En faisant perfectionner par l'art les productions de la nature , on peut augmenter de nouveau ses richesses , & c'est en vendant aux autres peuples ces fruits de l'industrie , qu'on établit un commerce solide dans les grands Empires. Il ne faut porter hors de chez soi que son superflu , ni rapporter dans

son pays que ce qu'on achete avec ce superflu.

Par-là l'Etat ne contractera jamais des dettes étrangères. La balance du commerce sera toujours de son côté ; on tirera des autres nations de quoi soutenir les frais de la guerre ; on trouvera de grandes ressources sans distraire les Sujets de leurs emplois , & sans affaiblir les vertus militaires. C'est une grande science dans un Prince , de connoître le génie de son peuple , les productions de la nature dans son Royaume , & le vrai moyen de les mettre en valeur.

† Les entretiens d'Ecnibal & d'Amenophis donnerent à Cyrus des idées nouvelles , & lui inspirerent des maximes sur le gouvernement qu'il n'avoit point apprises dans les autres pays.

Le jour suivant ; Cyrus accompagna le Roi de Tyr à Byblos , pour célébrer les fêtes de la mort d'Adonis. Tout le peuple en duel entre dans une caverne profonde , où le simulacre d'un jeune homme repose sur un lit de fleurs & d'herbes odoriférentes ; on passe des journées entières en prières & en lamentations ; ensuite la douleur publique se change en joye ; les chants d'allégresse succedent aux pleurs ; on entonne par tout cet Hymne sacré. [a]

Ad-

(a) Voyez Lucien , de la Déesse de Syrie , Jul. Firmic. des Mysteres , & le Diss. à la fin.

Adonis est revenu à la vie. Uranie ne le pleure plus. Il est remonté vers le Ciel. Il descendra bien-tôt sur la terre , pour en bannir à jamais les crimes & les maux.

Les Ceremonies Tyriennes sur la mort d'Adonis parurent à Cyrus une imitation de celles des Egyptiens sur la mort d'Osiris. Elles lui firent sentir que ces deux nations reconnoissoient également un *Dieu mitoyen*, qui doit rendre l'innocence & la paix à l'Univers.

Tandis que ce Prince étoit encore à Tyr , des Courriers arriverent de la Perse pour lui apprendre que Mandane se mouroit. Cette nouvelle l'obligea de suspendre son voyage de Babylone , & de quitter la Phenicie avec précipitation. En embrassant le Roi de Tyr , O ! Ecnibal , dit Cyrus , je n'envie ni vos richesses ni votre magnificence. Pour être parfaitement heureux , je ne desire qu'un ami comme Amenophis.

Ils se séparèrent enfin , Cyrus & Araspe traversèrent l'Arabie déserte & une partie de la Chaldée , ils passèrent le Tigre près de l'endroit où ce fleuve s'unit avec l'Euphrate. Ils entrèrent dans la Susiane , & arriverent en peu de jours à la Capitale de Perse.

Cyrus se hâte d'aller voir Mandane. Il la trouve mourante, il s'abandonne à sa douleur , & l'exprime par les plaintes les plus ameres.

La Reine touchée & attendrie à la vûe de son fils , tache de modérer son affliction par ces paroles.

Consolez-vous , mon fils , les ames ne meurent jamais. Elles ne sont condamnées que pour un tems à animer les corps mortels , afin d'expiër les fautes qu'elles ont commises dans un état précédent. Le tems de mon expiation est fini. Je vais remonter vers la sphere du feu. Là je verrai Perfée , Arbacé , Dejoces , Phraorte , & tous les Heros dont vous descendez. Je leur dirai que vous vous préparez à les imiter. Là je verrai Cassandane : elle vous aime encore ; la mort ne échange point les sentimens des ames vertueuses. Nous vous serons toujours presentes , & quoiqu'invisibles, nous descendrons souvent dans un nuage pour vous servir de Génies protecteurs. Nous vous accompagnerons au milieu des dangers. Nous vous amenerons les vertus. Nous écarterons d'autour de vous tous les vices & les erreurs qui corrompent le cœur des Princes. Un jour votre Empire s'étendra , les Oracles s'accompliront. O ! mon fils , mon cher fils , souvenez-vous qu'il ne faut conquérir les nations que pour les rendre dociles à la raison.

En prononçant ces paroles , elle pâlit , une sueur froide se répand sur tous ses membres ,

la mort ferme ses yeux , son ame s'envole vers l'Empyrée. Elle fut pleurée long-tems par toute la Perse. Cambyse fit élever un superbe monument à sa mémoire. La douleur de Cyrus ne se dissipa que peu à peu par la nécessité de s'appliquer aux affaires.

Cambyse étoit un Prince religieux & pacifique. Il n'étoit jamais sorti de Perse , où les mœurs étoient encore innocentes & pures , mais sévères & féroces. Il savoit choisir des Ministres capables de suppléer à ce qui lui manquoit : mais il s'abandonnoit quelque fois trop à leurs conseils , par défiance de ses propres lumières.

Il voulut en Prince sage & judicieux que Cyrus entrât dans l'administration des affaires. Il le fit appeller un jour , & lui dit.

Vos voyages, mon fils, ont augmenté vos connoissances. Vous devez les employer pour le bien de la Patrie. Vous êtes destiné non seulement à gouverner un jour ce Royaume , mais encore à commander à toute l'Asie. Il faut apprendre de bonheur l'art de régner : c'est ce qui manque ordinairement aux Princes ; ils montent souvent sur le Trône avant que de connoître les devoirs de la Royauté. Je vous confie mon autorité , je veux que vous l'exerciez sous mes yeux. Les lumières de Soranè ne vous seront pas inutiles. C'est le fils

d'un habile Ministre, qui m'a servi pendant plusieurs années avec fidélité. Il est jeune, mais il est laborieux, éclairé, & propre à toutes sortes d'emplois.

Sous le gouvernement de Cambyse, ce Ministre avoit senti la nécessité de paroître vertueux, il croyoit même l'être en effet, mais sa vertu n'avoit jamais été mise à l'épreuve. Sorane ne savoit pas lui-même les excès auxquels son ambition démesurée pouvoit le porter.

Lorsque Cyrus voulut s'instruire de la Perse, de la force de ses troupes, de ses intérêts au dedans & au dehors, Sorane vit bientôt avec regret, qu'il alloit perdre beaucoup de son autorité sous un Prince qui avoit tous les talens nécessaires pour gouverner par lui-même. Il tâcha de captiver l'esprit de Cyrus, & l'étudia long-tems pour découvrir ses faiblesses.

Le jeune Prince étoit sensible aux louanges, mais il aimoit à les mériter; il avoit du goût pour le plaisir, sans en être l'esclave; il ne haïssoit point la magnificence, mais il savoit se refuser tout plutôt que d'accabler le peuple; par-là il étoit inaccessible à la flatterie, à la volupté, & au luxe.

Sorane sentit qu'il n'y avoit d'autre moyen de conserver son crédit auprès de Cyrus, qu'en se rendant nécessaire par sa capacité. Il déploya

tous

tous les talens dans les Confeils publics & particuliers. Il montra qu'il possédoit une connoissance exacte des secrets de la plus sage politique , & qu'il étoit capable en même tems de ce détail , qui fait une des plus grandes qualités d'un Ministre. Il pré,aroit & digéroit les matieres avec tant d'ordre & de clarté , que le Prince n'avoit pas besoin de travailler. Tout autre que Cyrus eût été charmé de se voir ainsi dispensé de s'appliquer aux affaires ; mais ce Prince vouloit tout voir par ses propres yeux. Il avoit de la confiance pour les Ministres de son pere , sans s'y livrer aveuglément.

Quand Sorane s'apperçut que ce Prince vouloit tout approfondir , il s'étudia à répandre de l'obscurité dans les affaires importantes , afin de se rendre encore plus nécessaire. Cyrus remarqua la conduite artificieuse de Sorane , & ménages avec une telle délicatesse l'esprit de ce Ministre habile & ombrageux , qu'il tirois de lui peu à peu ce que le Satrape cherchoit à lui cacher avec tant d'art. Quand Cyrus se crut assez instruit , il fit sentir à Sorane qu'il vouloit être lui-même le premier Ministre de son pere. Il modéra ainsi l'autorité de ce favori sans lui donner aucun juste sujet de se plaindre.

L'ambition de Sorane fut néanmoins blessée

lée de la conduite de Cyrus. Ce Ministre orgueilleux ne put supporter sans chagrin la diminution de son crédit , il sentit avec douleur qu'on pouvoit se passer de lui. Voilà la première source de son mécontentement , qui auroit été dans la suite fatal à Cyrus, s'il ne s'en étoit pas garanti par sa vertu & par sa prudence.

La Perse avoit été pendant plusieurs siècles soumise à la Médie, mais par le mariage de Cambyse avec Mandane , il avoit été réglé que le Roi des Perses ne payeroit à l'avenir qu'un petit tribut annuel pour marquer son hommage.

Depuis ce tems , les Perses & les Medes véquirent dans une alliance étroite , jusqu'à ce que la jalousie de Cyaxare alluma le feu de la discorde. Ce Prince rappelloit sans cesse avec dépit les Oracles qu'on répandoit sur les conquêtes futures du jeune Cyrus ; il se regardoit comme le destructeur de sa Puissance ; il croyoit déjà le voir entrer dans Ecbatane pour le détrôner. Il sollicitoit Astyage à tout moment de prévenir ces présages funestes , d'affoiblir les forces de la Perse , & de la remettre dans son ancienne dépendance.

Mandane pendant sa vie avoit ménagé l'esprit de son pere avec une telle adresse , qu'elle le avoit empêché une rupture ouverte entre
Cam-

Cambyse & Astyage. Mais sitôt qu'elle fut morte, Cyaxare recommença ses sollicitations auprès de l'Empereur des Medes.

Cambyse apprit les desseins de Cyaxare, & envoya Hytaspé à la Cour d'Ecbatane, pour représenter à Astyage le danger qu'il y auroit de s'affoiblir inutilement, pendant que les Assyriens leurs ennemis communs méditoient d'étendre leur domination sur tout l'Orient. Hytaspé arrêta par son habileté l'exécution des projets de Cyaxare, & procura à Cambyse le temps de faire ses préparatifs en cas de rupture.

Le Prince des Medes voyant que les sages conseils d'Hytaspé étoient favorablement écoutés par son pere, & qu'il n'y avoit pas moyen d'allumer sitôt la guerre, essaya d'autres voyes pour affoiblir la puissance des Perses. Il apprit le mécontentement de Sorane; & tâcha de le gagner en lui offrant les premières dignités de l'Empire.

Sorane fremit d'abord à cette idée. Mais trompé ensuite par son ressentiment, il se cacha à lui-même les raisons décretes qui l'animoient. Son cœur n'étoit pas encore insensible à la vertu, mais son imagination vive transportoit les objets, & les lui représentoit sous toutes les couleurs nécessaires pour flatter son ambition. Il surmonta enfin sous les remords

sous prétexte que Cyaxare seroit un jour son Empereur légitime , & que Cambyse n'étoit qu'un Maître tributaire. Il n'y a rien que l'on ne se persuade , lorsque les fortes passions nous entraînent & nous aveuglent. Sorane entra ainsi peu à peu dans une liaison étroite avec Cyaxare , & mit secrètement tout en usage pour rendre l'administration de Cyrus odieuse au peuple.

Cyrus avoit élevé Araspe aux premières dignités militaires , connoissant sa capacité & ses talens pour la guerre. Mais il ne vouloit pas le faire entrer dans le Sénat à cause des anciens usages établis en Perse , qui ne permettoient point aux Etrangers d'être assis dans le Conseil suprême.

Le perfide Sorane pressoit pourtant le jeune Prince d'enfreindre cette loi. Il savoit que ce seroit un moyen sûr d'exciter la jalousie des Grands , & de les irriter contre Cyrus. Vous avez besoin dans les Conseils , lui dit-il un jour , d'un homme semblable à Araspe. Je sçai que la bonne politique & nos règles défendent qu'on confie en même tems aux Etrangers le commandement des Armées , & le secret de l'Etat. Mais on peut se dispenser des loix , lors qu'on sçait en remplir l'intention par des voies plus sûres & plus faciles. Un Prince comme vous ne doit jamais être l'es-

l'esclave des règles, ni des usages. Les hommes n'agissent ordinairement que par *ambitions* ou par *intérêt*. Comblez Araspé de dignités & de biens. Rendez ainsi la Perse sa patrie, & vous n'aurez rien à craindre de son infidélité.

Cyrus ne soupçonna point les desseins cachés de Sorane, mais il aimoit trop la justice pour vouloir s'en écarter. Je suis persuadé, répondit-il, de la fidélité & de la capacité d'Araspé; je l'aime; mais quand mon amitié seroit capable de me faire manquer aux loix en sa faveur, il m'est trop attaché pour vouloir jamais accepter aucune dignité, qui pourroit exciter la jalousie des Perses, & leur donner occasion de croire que j'agis par goût & par passion dans les affaires de l'Etat.

Sorane ayant essayé en vain d'engager Cyrus dans cette fausse démarche, tenta de le surprendre par une autre voie, en tâchant de rompre l'intelligence qui régnoit entre le jeune Prince & son père. Sorane faisoit remarquer adroitement à Cyrus les défauts du Roy, les bornes de son esprit, & la nécessité de suivre d'autres maximes que les siennes. Le gouvernement doux & paisible de Cambyse, lui disoit-il souvent, est incompatible avec les grands projets. Si vous vous contentez comme lui d'être Roy pacifique, comment deviendrez-vous Conquérant?

Cyrus

Cyrus n'écouta ces insinuations que pour ouvrir les écueils où Cambyse avoit échoué ; il ne diminua point sa docilité , & sa soumission pour un pere qu'il aimoit tendrement. Il le respectoit même jusques dans ses faiblesses , en tâchant de les cacher ; il ne faisoit rien sans les ordres , mais il l'instruisoit en le consultant ; il lui parloit souvent en particulier , pour le mettre en état de décider en public. Cambyse avoit l'esprit assez juste pour démêler & pour s'approprier ce qu'il y avoit de plus excellent dans les conseils de son fils. Ce fils n'employoit la supériorité de son génie que pour faire respecter les volontés de son pere ; il ne monroit servilement que pour affermir l'autorité du Roy. Cambyse redoubla de tendresse , d'estime & de confiance pour Cyrus , en voyant la sagesse de sa conduite ; mais le jeune Prince ne s'en prévaloit pas , & croyoit ne faire que son devoir.

Sorane au désespoir de voir ses projets s'évanouir , fit répandre secrètement dans l'esprit des Sarrapes des défiances contre le Prince , comme s'il vouloit briser leurs droits , & abréger leur autorité ; & pour augmenter leurs ombrages , il esleva d'inspiéter à Cyrus les principes du Despotisme.

Les Dieux vous destinent , lui disoit-il , à étendre aux jours tous l'Empire sur tout l'Orient. Pour exécuter ce projet avec succès , il faut accou-

accoutumer les Perses à une obéissance aveugle. Captivez les Satrapes par les dignités & par les plaisirs ; mettez-les dans la nécessité de ne recevoir vos faveurs qu'en fréquentant votre Cour ; emparez-vous ainsi peu-à-peu de l'autorité suprême ; affoiblissez les droits du Sénat ; ne lui laissez que le pouvoir de vous conseiller. Un Prince ne doit point abuser de sa puissance , mais il ne doit jamais la partager avec ses Sujets. Le gouvernement monarchique est le plus parfait de tous. La réunion du pouvoir suprême dans un seul , fait la vraie force des Etats , le secret dans les Conseils , & l'expédition dans les entreprises. Une petite République peut subsister par le gouvernement de plusieurs , mais les grands Empires ne se forment que par l'autorité absolue d'un seul. Les autres principes ne sont que les idées bornées des âmes faibles , qui ne se sentent pas assez de force pour exécuter de vastes projets.

Cyrus frémit à ce discours , mais il cache son indignation par sagesse , & rompart adroitement la conversation , il laisse Sorane persuadé qu'il goûtoit ses maximes.

Quand Cyrus fut seul , il réfléchit profondément sur tout ce qu'il venoit d'entendre. Il se ressouvint de la conduite d'Amasé , & commença à soupçonner la fidélité de Sorane. Il n'avoit pas à la vérité des preuves invincibles de sa

sa perfidie ; mais un homme qui osoit lui inspirer de tels sentimens , lui paroissoit au moins très-dangereux , quand même il ne seroit pas traître. Le jeune Prince déroba peu à peu à ce Ministre le secret de ses affaires , & chercha des prétextes pour l'éloigner de sa personne , sans rien faire cependant qui pût le révolter.

Sorane sentit bien-tôt ce changement , & poussa son ressentiment jusqu'àux dernières excès. Il se persuada qu'Araspe alloit être mis à sa place , que Cyrus vouloit se rendre maître absolu de la Perse , & que c'étoit-là le dessein secret du jeune Prince en disciplinant ses troupes avec tant d'exactitude. La jalousie & l'ambition de Sorane l'aveugloient à tel point , qu'il crut faire son devoir en commettant les plus noires trahisons.

Il fit instruire Cyaxare de tout ce qui se passoit dans la Perse , de l'accroissement de ses forces , des préparatifs qu'on y faisoit pour la guerre , & des desseins qu'avoit Cyrus d'étendre son Empire sur tout l'Orient , sous prétexte d'accomplir certains Oracles supposés dont il éblouissoit le peuple. Cyaxare profita de ces avis pour alarmer Astyage. Il insinua dans son cœur les inquiétudes & les défiances. Hystaspe fut renvoyé de la Cour d'Ecbatane , & l'Empereur fit menacer Cambyse d'une guerre sanglante , s'il ne consentoit pas à payer les an-
ciens

ciens tributs , & à rentrer dans la même dépendance dont la Perse avoit été affranchie par le mariage de Mandane. Le refus de Cambyse fut le signal de la guerre , & les préparatifs se firent des deux côtés, (a)

Cependant Sorane chercha à corrompre les Chefs de l'armée , & à affoiblir leur courage , en leur faisant entendre qu'Astyage étoit leur Empereur légitime , que les projets ambitieux de Cyrus alloient perdre la Patrie , qu'il ne pourroit jamais résister aux troupes des Medes qui l'accableroient par leur nombre.

Il continua aussi d'augmenter la défiance des Sénateurs , en faisant répandre adroitement parmi eux , que Cyrus ne faisoit entreprendre la guerre contre son grand-pere , qu'afin d'affoiblir leur autorité , & d'usurper un pouvoir despotique.

Il cacha toutes ses trames avec tant d'art , qu'il auroit été presque impossible de les découvrir. Tous ses discours étoient tellement mesurés , qu'on ne pouvoit pénétrer ses intentions. Il y avoit de certains momens où il ne les voyoit pas lui-même , & où il se croyoit sincere & zélé pour le bien public. Ses premiers remors revenoient de temps en temps. Il les étouffoit en le persuadant que les projets qu'il attribuoit au Prince étoient réels.

Cyrus

(a) Xenophon a supprimé cette guerre , mais Herodote & les autres Historiens la racontent. Voyez la Lettre à la fin.

Cyrus fut bien-tôt instruit des murmures du peuple. L'armée songeoit à se révolter, le Sénat vouloit refuser des subsides, l'Empereur des Medes alloit entrer dans la Perse à la tête de soixante mille hommes. Le jeune Prince voyoit avec douleur les extrémités cruelles où son pere étoit réduit, & la nécessité de prendre les armes contre son grand-pere.

Cambyse sachant tous les combats que l'on viroit tour à tour à tour à Cyrus le *déclarer* & la *nature*, lui dit, vous savez mon fils tout ce que j'ai fait pour étouffer les premières semences de nos discordes. J'ai travaillé inutilement; la guerre est inévitable; la Patrie doit être préférée à la famille. Jusqu'ici vous m'avez secouru dans les affaires par votre sagesse; il faut que vous donniez à *propre* des preuves de votre valeur. Quand mon âge me permettroit de paroître à la tête de mes troupes, je serois obligé de rester ici, où ma présence est nécessaire pour contenir mon peuple. Allez, mon fils, allez combattre pour la Patrie. Montrez-vous le défenseur de la liberté; aussi bien que le conservateur de ses Loix. Secourez les desseins du Ciel. Rendez-vous digne d'accomplir un jour les Oracles. Commencez par délivrer la Perse avant que d'étendre vos conquêtes dans l'Orient. Que les Nations voyent les effets de votre courage, & admirent votre moderation au milieu

des

des triomphes , afin qu'elles ne craignent pas un jour vos victoires.

Cyrus animé par les sentimens magnanimes de Cambyse , & secouru par les conseils d'Harpage & d'Hystaspe , deux Generaux également expérimentés , forma bien-tôt une armée de trente mille hommes. Elle étoit composée de Chefs dont il connoissoit la fidelité , & de vieux soldats d'une valeur éprouvée.

Aussi-tôt que les préparatifs furent faits , on commença par les sacrifices , & les autres actes de Religion.

Cyrus fit ranger les troupes dans une grande plaine près de la Capitale , y assembla le Senat & ses Satrapes , & harangua ainsi les Chefs de l'armée avec un air doux & majestueux :

La guerre est illegitime lorsqu'elle n'est pas nécessaire. Celle que nous entreprenons aujourd'hui n'est pas pour satisfaire à l'ambition , ni à l'envie de dominer , mais pour défendre notre liberté. Vos ennemis entendent bien la discipline militaire : ils nous surpassent en nombre ; mais ils se sont amollis par le luxe & par une longue paix. Votre vie dure vous a accoutumés à la fatigue. Rien n'est impossible à ceux qui savent tout souffrir , & tout entreprendre. Pour moi , je ne veux me distinguer de vous qu'en vous devançant dans les travaux & les dangers. Tous nos biens & tous nos maux seront désormais communs.

Il se tourna ensuite vers les Sénateurs , & leur dit d'un ton fier & sévère. Cambyse n'ignore pas les intrigues de la Cour d'Ecbatane pour semer de la défiance dans vos esprits. Il sçait que vous balancez à lui accorder des subides. Mais il a prévu la guerre , il a pris ses précautions , une seule bataille décidera du sort de la Perse , il n'a pas besoin de votre secours. Souvenez-vous cependant qu'il s'agit de la liberté entière de la Patrie. Cette liberté n'est-elle pas plus sûre entre les mains de mon père , votre Prince légitime , qu'entre celles de l'Empereur des Medes qui tient tributaires tous les Rois voisins ? Si Cambyse est vaincu , vos privilèges sont à jamais anéantis ; s'il est victorieux , vous devez craindre la justice d'un Prince , que vous avez irrité par vos caballes secrètes.

Par ce discours le Prince de Perse intimida les uns , confirma les autres dans leur devoir , & les réunit tous dans le même dessein de contribuer au salut de la Patrie. Sorane parut des plus zelés , & demanda avec empressement d'avoir quelque commandement dans l'armée. Comme Cyrus n'avoit point caché à Cambyse les justes défiances qu'il avoit de ce Ministre , le Roy ne se laissa point éblouir par les apparences. Sous prétexte de veiller à la sûreté de la Capitale , il retint Sorane auprès de sa personne ; mais il fit observer sa conduite , de for-

te que le Satrape demeura prisonnier sans le ſçavoir.

Cyrus ayant appris qu'Aſtyage avoit fait marcher ſes troupes par les déferts de l'Iſatis , pour pénétrer en Perſe , le prévint avec une diligence inouïe. Il traversa des montagnes eſcarpées , dont il fit garder les paſſages , & arriva dans les plaines de Paſagarde par des chemins impraticables à une armée moins accoutumée à la fatigue , & conduite par un Général moins actif & moins vigilant.

Cyrus s'empare des meilleurs poſtes. Il ſe campe près d'une chaîne de montagnes , qui le défend d'un côté , & il ſe met en ſureté de l'autre , par un retranchement bien fortiſié. Aſtyage paroît bien-tôt , & ſe campe dans la même plaine près d'un lac.

Les deux armées furent en préſence pendant pluſieurs jours. Cyrus ne pouvant enviſager ſans douleur les ſuites d'une guerre contre ſon Ayeul , profita de ces momens pour envoyer au camp d'Aſtyage un Satrape nommé Artabaze , qui lui parla ainſi.

Cyrus votre petit-fils a horreur de la guerre qu'on l'a forcé d'entreprendre contre vous. Il n'a rien oublié pour la prévenir ; il ne refuſera rien pour la détourner. Il écoute la voix de la nature ; mais il ne peut ſacrifier la liberté de ſon peuple. Il voudroit concilier par un
trait

traité honorable l'amour de la Patrie avec la tendresse d'un fils. Il est en état de faire la guerre, mais il n'a point de honte de vous demander la paix.

L'Empereur irrité par les conseils de Cyaxare, persista dans sa première résolution. Artabaze revint, sans avoir pu réussir dans sa négociation.

Cyrus se voyant réduit à la nécessité de combattre, & sachant de quelle importance il est dans les actions guerrières de délibérer avec plusieurs, de décider avec peu, & d'exécuter avec promptitude, assembla les Chefs de son armée, & les écouta tous. Il se détermina enfin, & ne communiqua ses desseins qu'à Hystaspe & à Harpage.

Le jour suivant, Cyrus fit répandre dans l'armée ennemie, le bruit qu'il vouloit se retirer, & qu'il n'osoit combattre avec des forces inégales. Avant qu'il sortit du camp, il fit faire les sacrifices accoutumés, il versa du vin en libations, & tous les Chefs firent de même. Il donna pour mot à l'armée *Mythras Conducteur & Sauveur*, & monta enfin à cheval, en commandant à chacun de prendre son rang. Les cuirasses de ses soldats étoient composées de lames de fer peintes de diverses couleurs, & semblables aux écailles de poissons; leurs casques d'airain étoient ornés d'un grand panache blanc;

blanc ; leurs carquois pendoient au-dessus de leurs boucliers tissus d'osier ; leurs dards étoient courts , leurs arcs longs , leurs flèches faites de cannes , & le cimenterre leur tomboit sur la cuisse droite. L'Étendart Royal étoit un aigle d'or avec les ailes éployées ; c'est le même que les Rois de Perse ont toujours conservé depuis.

Cyrus détampa pendant la nuit , & s'avança dans les plaines de Pasagarde. Astyage se hâta de le joindre au lever de l'aurore. Soudain Cyrus fit ranger son armée en bataille , à douze files de hauteur , afin que les javelots & les dards des derniers rangs pussent atteindre l'ennemi , & que toutes les parties pussent se soutenir , & se secourir sans confusion. Il choisit dans chacun de ses bataillons une troupe de soldats d'élite , dont il forme une phalange triangulaire à la manière des Grecs. Il place ce corps de réserve hors des rangs derrière son armée , en lui commandant de ne pas avancer sans un ordre exprès de sa part.

La plaine étoit couverte de sable , & un vent de Nord souffloit avec violence. Cyrus se posta si avantageusement , en faisant faire un quart de conversion à son armée , que la poussière en s'élevant donnoit dans les yeux des Medes , & favorisoit par-là le stratagème qu'il méditoit. Harpage commandoit l'aile droite , Hystaspe l'aile gauche , Araspe étoit au centre , Cyrus se portoit par-tout.

L'ar-

L'armée des Medes formoit plusieurs bataillons quarrés à trente de hauteur , tous bien serrés , pour être plus impénétrables. Au front de l'armée étoient des chariots , avec de grandes faux tranchantes attachées aux effieux.

Cyrus ordonna à Harpâge & à Hyftafpe d'étendre peu à peu leurs aîles , afin d'envelopper les Medes. Tandis qu'il parle , il entend un coup de tonnerre. Nous te suivons , grand Oromaze , s'écria-t-il , & sur le champ il commence l'Hymne du combat , auquel toute l'armée répond en jettant de grands cris , & en invoquant le Dieu Mythras.

L'armée de Cyrus se présente d: front en ligne droite , afin de tromper Aftyage. Mais le milieu marchant plus lentement , & les deux aîles plus vite , elle s'étend ensuite , & prend la forme d'un croissant. Les Medes enfoncent les premiers rangs du centre , & avancent jusques aux derriers. Ils commencent déjà à crier ; *Victoire*. Cyrus fait avancer son corps de réserve , tandis qu'Harpâge & Hyftafpe environnent les ennemis de toutes parts , & le combat recommence.

La phalange triangulaire des Perses ouvre les rangs des Medes , & écarte leurs chariots. Cyrus monté sur un Courfier superbe & fougueux , vole de rang en rang ; le feu de ses yeux animé les soldats , & la tranquillité de son visage

les rassure. Dans l'ardeur du combat, actif, paisible & présent à lui-même, il parle aux uns, encourage les autres, & retient chacun dans son poste. Les Medes enveloppés de tous côtés, sont attaqués par devant, par derrière, & par les flancs; les Perses les serrent, & les taillent en pièces; on n'entend plus que le bruit des armes qui s'entrechoquent, & les gémissemens des mourans; des ruisseaux de sang inondent la plaine; le désespoir, la fureur & la cruauté répandent par-tout le carnage & la mort. Cyrus seul conserve l'humanité & la pitié généreuse. Astyage & Cyaxare ayant été faits prisonniers, il fit sonner la retraite, & cesser le combat.

Cyaxare enflammé de colère, & de toutes les passions qui saisissent une ame superbe déchue de ses espérances, ne voulut point voir Cyrus. Il feignit d'être blessé, & fit demander permission de se faire conduire à Ecbatane. Cyrus y consentit.

Astyage fut conduit en pompe à la Capitale de Perse, non comme vaincu, mais comme victorieux. N'étant plus assiégé par les mauvais conseils de son fils, il fit la paix, & la Perse fut déclarée à jamais un Royaume libre. Ce fut le premier service que Cyrus rendit à sa Patrie.

Le succès de cette guerre si contraire aux espérances
Tome II. D *peran-*

perances de Sorane lui ouvrit enfin les yeux. Si l'événement avoit répondu à ses desirs, il auroit continué sa perfidie. Mais sentant que ses desseins étoient déconcertés à jamais, & qu'il n'étoit plus possible de les cacher, il frémit d'horreur en voyant le précipice où il s'étoit jetté, les crimes qu'il avoit commis, & le deshonneur certain qui l'attendoit. Ne pouvant plus supporter cette vûe affreuse, il se livre à son désespoir, se tue lui-même, & laisse à toute la posterité un triste exemple des excès auxquels l'ambition sans bornes peut conduire les plus grands génies, lors même que leur cœur n'est pas absolument corrompu.

Après sa mort, Cyrus apprit tout le détail de ses perfidies. Le Prince sans s'applaudir d'avoir pénétré par avance le caractère de ce Ministre, vit avec regret, & plaignit avec douleur la malheureuse condition de l'homme qui perd souvent tout le fruit de ses talens, & se précipite quelquefois dans tous les crimes, en s'abandonnant aux égaremens d'une imagination déréglée, & d'une passion aveugle.

Aussi-tôt que la paix fut conclue, Astyage retourna dans ses Etats. Après son départ, Cyrus fit assembler les Sénateurs, les Satrapes, tous les Chefs du peuple, & leur dit au nom de Cambyse : Les armes de mon pere ont affranchi la Perse de toute dépendance étrangère.
Maître

Maître d'une armée victorieuse , il pourroit détruire vos privilèges , & régner avec une autorité absolue ; mais il déteste ces maximes. Ce n'est que sous l'Empire d'Arimane que la force seule domine ; les Princes sont les images du grand Oromaze , ils doivent imiter sa conduite , sa raison souveraine est la règle de toutes les volontés. Quelques sages & quelques justes que soient les Princes , ils sont toujours hommes ; ils ont par conséquent des préjugés , & des passions ; quand même ils en seroient exempts , ils ne peuvent pas tout voir , ni tout entendre ; ils ont besoin de Conseillers fidèles pour les éclairer & les secourir. C'est ainsi que Cambyse veut gouverner. Il ne veut d'autorité que pour faire le bien ; il veut un frein qui l'arrête , & qui l'empêche de faire le mal. Sénateurs , bannissez vos craintes ; que vos défiances cessent ; reconnoissez votre Roy ; il vous conserve tous vos droits ; aidez-le à rendre les Perses heureux ; il veut régner sur des enfans libres , & non sur des esclaves.

A ces mots , l'admiration & la joye se répandirent dans toute l'assemblée. Les uns disoient : N'est-ce pas le Dieu Mythras qui est descendu lui-même de l'Empyrée , pour renouveler le règne d'Oromaze ? Les autres fondoient en larmes , sans pouvoir parler. Les Vieillards regardoient Cyrus comme leur fils , & les jeu-

nes gens l'appelloient leur pere. Toute la Perse ne paroissoit plus qu'une même famille.

C'est ainsi que Cyrus évita tous les pièges de Sorane, qu'il triompha des complots de Cyaxare, & qu'il rendit la liberté aux Perses. Il n'eut jamais recours ni aux lâches artificès, ni à la basse dissimulation, indignes des grandes ames.

Peu de tems après la bataille de Pasagarde, Astyage mourut à Ecbatane, & laissa l'Empire à Cyaxare. Cambyse prévoyant que l'esprit jaloux & turbulent de ce Prince exciteroit bientôt de nouveaux troubles, résolut de rechercher l'alliance des Assyriens. L'Empereur des Medes, & le Roy de Babylone, étoient depuis plus d'un siecle les deux grandes Puissances de l'Orient; ils travailloient sans cesse à se détruire mutuellement, pour se rendre maîtres de l'Asie.

Cambyse qui connoissoit la capacité de son fils, lui proposa d'aller lui-même à la Cour de Nabucodonosor, pour traiter avec Amytis femme de ce Prince, & sœur de Mandane; elle gouvernoit le Royaume pendant la frénésie du Roy.

Cyrus avoit été détourné de ce voyage plusieurs années auparavant par la maladie de sa mere. Il fut charmé d'aller à Babylone, non-seulement pour être utile à sa Patrie, mais aussi pour y connoître les Juifs, dont il avoit appris

par

par Zoroastre que les Oracles conténoient des prédictions de sa grandeur future. Il n'avoit pas moins d'envie de voir de près l'état malheureux du Roy Nabucodonosor, dont le bruit s'étoit répandu par tout l'Orient. Après avoir rempli le Conseil & le Sénat de sujets fidèles, & capables de secourir Cambyse, il quitta la Perse, traversa la Susiane, & arriva bien tôt à Babylone.

**LES
VOYAGES
DE
CYRUS.**

LIVRE HUITIEME.

ABYLONE siege de l'Empire des Rois d'Assyrie avoit été fondée par Semiramis, mais Nabucodonosor lui avoit donné ses principales beautés. Ce Conquérant après avoir terminé de longues & de difficiles guerres, se trouvant dans une pleine tranquillité, s'appliqua à faire de sa Capitale une des merveilles du monde.

Elle étoit située dans une vaste plaine arrosée par l'Euphrate. Les canaux tirés de ce fleuve

ve rendoient la fertilité du terroir si grande, qu'il rapportoit autant au Roy que la moitié de son Empire (a)

Les murs de la Ville bâtis de larges briques, épais de cinquante coudées, & hauts de deux cens, formoient un quarré parfait, dont le circuit étoit de vingt lieues. Cent cinquante tours regnoient de distance en distance le long de ces murs inaccessibles, & commandoient sur toute la campagne voisine.

Cent portes d'airain s'ouvroient de tous côtés à une foule innombrable de peuple de toutes les Nations. Cinquante grandes rues traversoient la Ville de l'un à l'autre bout, & formoient en se croisant plusieurs quarrés spacieux, qui renfermoient des Palais superbes, des Places magnifiques, & des Jardins délicieux.

L'Euphrate couloit au milieu de Babylone. Un pont construit sur ce fleuve avec un art surprenant joignoit les deux parties de la Ville. Aux deux extrémités de ce Pont se voyoient deux Palais, le vieux à l'Orient, & le nouveau à l'Occident. Près du vieux Palais étoit le Temple de Belus. Du centre de cet édifice sortoit une pyramide haute de six cens pieds, & composée de huit tours qui s'élevoient les unes sur les

(a) Tout le détail que j'ai voulu faire est tiré d'Hérodote, liv. 1. de Diod. de Sicile, liv. 2. de Quint. Curce, lib. 5. Voyez aussi Frigeanus, Histoire des Juifs, tom. 1.

les autres toujours en diminuant. Du sommet de cette Pyramide, les Babyloniens observoient le mouvement des astres. C'étoit leur principale étude, & c'est par-là qu'ils se sont rendus celebres chez les autres Nations.

De l'autre côté du Pont paroissoit le nouveau Palais qui avoit huit milles de tour. (a) Ses fameux Jardins entourés de larges terrasses, s'élevoient en Amphitheatre à la hauteur des murs de la Ville. La masse entière étoit soutenue par plusieurs arcades, dont les voutes couvertes de grandes pierres, de roseaux enduits de bitume, de dix rangs de briques, & de plaques de plomb, rendoient le tout impénétrable à la pluie & à l'humidité. Là se voyoient des allées à perte de vûe, des bosquets, des gazons, des fleurs de toutes les especes, des canaux, des réservoirs, des aqueducs pour arroser & embellir ce lieu de délices, assemblage merveilleux de toutes les beautés de la nature & de l'art.

L'auteur, ou plutôt le createur de tant de prodiges, égal à Hercule par sa valeur, & supérieur aux plus grands hommes par son génie, après des succès incroyables étoit tombé dans une espece de manie. Il se croyoit transformé en bête, & il en avoit la ferocité.

Cyrus ne fut pas plutôt arrivé à Babylone, qu'il alla trouver la Reine Amytis. Cette Princesse

(a) *Suivant les Arabes.*

celle étoit plongée depuis près de sept ans dans une tristesse profonde ; mais elle commençoit à modérer sa douleur , parce que les Juifs qui étoient alors captifs dans la Ville , lui avoient promis la guérison du Roy dans peu de jours. La Reine attendoit ce moment heureux avec une vive impatience ; les prodiges qu'elle avoit vûs operer par Daniel avoient attiré sa confiance.

Cyrus respecta l'affliction d'Amytis , & évita de lui parler du dessein principal de son voyage ; il sentit que la conjoncture n'étoit pas favorable pour traiter des affaires politiques ; il attendit la guérison du Roy sans l'espérer. Cependant il chercha à contenter la curiosité qu'il avoit d'apprendre la Religion & les mœurs des Israélites.

Daniel n'étoit pas alors à Babylone ; il étoit allé visiter , & consoler les Juifs répandus par toute l'Assyrie. Amytis donna à Cyrus la connoissance d'un illustre Hebreu nommé Eleazar. Le Prince ayant sçu que le peuple de Dieu ne regardoit point la frénésie du Roy comme une maladie naturelle , mais comme une punition divine , en demanda les causes à Eleazar.

Nabucodonosor , dit le sage Hebreu , séduit par les impies qui l'entouroient , parvint enfin à un tel excès d'irréligion , qu'il blasphéma contre le Très-Haut , & pour couronner son im-

piété, il fit de nos vases sacrés, & des richesses qu'il avoit rapportées de son expedition dans la Judée, une Statue d'or d'une grandeur démesurée. Il la fit élever, & consacrer dans la plaine de Dura, & voulut qu'elle fût adorée par tous les peuples qui lui étoient soumis.

Il fut averti par des songes divins, qu'il seroit puni de son idolatrie & de son orgueil, même dès cette vie. Un Hebreu nommé Daniel, homme celebre par sa science, par sa vertu, & par sa connoissance de l'avenir, lui expliqua ces songes, & lui annonça les jugemens de Dieu qui étoient prêts à éclater sur lui.

Les paroles du Prophete firent d'abord quelque impression sur l'esprit du Roy; mais entouré de prophanes qui méprisoient les Puissances Celestes, il negligea le songe divin, & se livra de nouveau à son impiété.

Un an après, tandis qu'il se promenoit dans ses Jardins, admirant la beauté de ses ouvrages, l'éclat de sa gloire, & la grandeur de son Empire, il oublie qu'il est homme, & devient idolatre de ses superbes imaginations. Une voix se fit entendre du Ciel, & prononça ces paroles. *Votre Royaume passera en d'autres mains. Vous serez chassé de la compagnie des hommes. Vous habiterez avec les animaux. Vous brouterez l'herbe comme une bête pendant sept années entieres, jusqu'à ce que vous reconnoissiez que le*
Trés-

Très-Haut a un pouvoir absolu sur les Royaumes, & qu'il les donne à qui il lui plaît.

Sur le champ Dieu le frappe, & lui ôte la raison. Il fut saisi d'une maladie frénétique, & tomba dans des accès de fureur. On essaia en vain de l'enchaîner; il rompit tous ses fers, & s'entuit dans les montagnes comme un lion rugissant. Nul n'ose l'approcher sans courir risque d'être déchiré. Il n'y a que le jour du Sabbat où il ait des momens de repos, & des intervalles de raison; (a) il tient alors des discours dignes de l'admiration des hommes. Il y a bientôt sept ans qu'il est dans cet état, & nous attendons dans peu de jours sa délivrance totale selon la prédiction divine.

Dans tous les Pays où je passe, *s'écrie Cyrus en soupirant*, je ne vois que de tristes exemples de la foiblesse & des malheurs des Princes. En Egypte Apriés se laisse immoler par son amitié aveugle pour un favori perfide. A Sparte deux jeunes Rois alloient perdre l'Etat sans la sagesse de Chilon. A Corinthe le sort funeste de Periandre & de sa famille laisse à toute la postérité un exemple plein d'horreur des malheurs qu'entraîne la tyrannie. A Athenes Pisistrate est détrôné deux fois. A Samos Polycrate se laisse éblouir jusques à persécuter l'innocence. En Cre-

(a) Voyez *Megast.* & *Abyden.* cités par *Josèph. Ant. l. 10. cap. 11.* & par *Euseb. Prag. Evang. lib. 9. cap. 41.*

te les successeurs de Minos ont anéanti le plus parfait de tous les Gouvernemens. Ici Nabucodonosor attire la colere du Ciel par son impiété. Grand Oromaze ! n'avez-vous donc donné des Rois aux Mortels que dans votre colere ? La grandeur & la vertu sont-elles incompatibles ?

Le matin du jour du Sabbat , Cyrus accompagné d'Eleazar , vint au lieu où se tenoit le Roy de Babylone. Ils virent l'infortuné Prince descendre des montagnes , & se coucher sous des saules qui bordoient l'Euphrate. En l'approchant ils garderent le silence. Il étoit étendu sur l'herbe , les yeux tournés vers le Ciel ; il pouffoit de temps en temps des soupirs mêlés de larmes amères. Au milieu de ses malheurs , on découvroit encore en lui un air de grandeur , qui marquoit que le Très-Haut en le punissant , ne l'avoit pas entièrement abandonné. On n'osoit lui parler par respect , ni interrompre la douleur profonde où il sembloit être plongé.

Cyrus vivement frappé de la triste situation de ce grand Prince demeura immobile. On voyoit en lui toutes les marques d'une ame faisie de terreur & de compassion. Le Roy de Babylone l'observa , & lui dit sans le connoître. Le Ciel me permet d'avoir des intervalles de raison pour me faire sentir que je ne la possède point

point en propre, qu'elle me vient d'ailleurs, qu'un Être supérieur me l'ôte, & me la rend quand il veut, & que celui qui la donne, est une intelligence souveraine qui tient la nature dans la main, & qui peut l'arranger, ou la déranger comme il lui plaît.

Autrefois aveuglé par l'orgueil, & corrompu par la prospérité, je disois en moi-même, & à tous les faux amis qui m'environnoient. Nous sommes nés comme à l'aventure, & après la mort nous serons comme si nous n'avions jamais été. L'ame est une étincelle de feu qui s'éteindra lorsque notre corps sera réduit en cendres. Venez donc, jouissons des biens présents. Hâtons-nous d'épuiser tous les plaisirs. Enyvrons-nous des vins les plus exquis. Parfums-nous d'huiles odoriferantes. Couronnons-nous de roses avant qu'elles se flétrissent. Que la force soit notre unique loi, & le plaisir la règle de toutes nos actions. Faisons tomber le juste dans nos pièges, parce qu'il nous deshonne par sa vertu. Interrogeons-le par les outrages & les tourmens, afin de voir s'il est sincère. (a) C'est ainsi que je blasphémois contre le Ciel. Voilà la source des malheurs qui m'accablent. Hélas! je ne les ai que trop mérités.

A peine a-t-il prononcé ces paroles, qu'il se
leve.

(a) Voyez la sagesse, ch. 2

leve, s'enfuit, & se cache dans la forêt voisine. Le discours de Nabucodonosor redoubla le respect de Cyrus pour la Divinité, & augmenta le desir qu'il avoit de s'instruire à fond de la Religion des Hebreux. Il vit souvent Eleazar, & entra peu à peu avec lui dans une liaison étroite. L'Eternel toujours attentif aux démarches de Cyrus qu'il avoit choisi pour la délivrance de son peuple, vouloit préparer ce Prince par les entretiens du sage Hebreu, à recevoir bien-tôt les instructions du Prophete Daniel.

Depuis la captivité des Juifs, les Docteurs Hebreux répandus dans les Nations s'étoient appliqués à l'étude des sciences profanes, & cherchoient à concilier la Religion avec la Philosophie. Pour cet effet ils adoptoient ou abandonnoient le sens littéral des Livres sacrés, selon qu'il s'accordoit ou s'opposoit à leurs idées. Ils enseignoient que les traditions des Hebreux étoient souvent enveloppées d'allégories suivant l'usage des Orientaux, mais ils prétendoient les expliquer. C'est ce qui donna naissance depuis à la fameuse secte des *Allégoriques*.

Eleazar étoit du nombre de ces Philosophes. On le regardoit avec raison comme un des plus grands génies de son siècle; il étoit versé dans toutes les sciences des Chaldéens & des Egyptiens; il avoit eu plusieurs disputes avec les
Mages

Mages de l'Orient, pour prouver que la Religion des Juifs étoit non seulement la plus ancienne, mais aussi la plus conforme à la raison.

Cyrus ayant entretenu plusieurs fois le sage Hébreu de tout ce qu'il avoit appris en Perse, en Egypte & en Grece sur les grandes révolutions arrivées dans l'univers, le pria un jour de lui expliquer la doctrine des Philosophes Hébreux sur les *trois états du monde*.

(a) Nous n'adorons, répondit Eleazar, qu'un seul Dieu, infini, éternel, immense. Il s'est nommé *Celui qui est*, pour marquer qu'il existe par lui-même, & que tous les autres Êtres n'existent que par lui. Riche de ses propres richesses, heureux par sa félicité suprême, il n'avoit pas besoin de produire d'autres substances pour accroître sa gloire, mais il a voulu par un noble & libre effort de sa volonté bienfaisante créer plusieurs ordres d'intelligences pour les rendre heureuses.

L'homme forme d'abord l'idée de son ouvrage avant que de l'exécuter; mais l'Éternel conçoit, produit, & arrange tout par le même acte sans travail & sans succession. Il pense, & tout d'un coup se présentent devant lui toutes les manières par lesquelles il peut se peindre au dehors. Un monde d'idées se forme dans l'entendement divin. Il veut, & soudain des

Êtres

(a) Voyez la Mythologie des Rabbin dans le Discours, à la fin.

Eures réels semblables à ses idées remplissent son immensité. La vaste nature est produite, distincte & séparée de l'essence divine.

Le Createur s'est dépeint en deux façons, par de simples *Tableaux*, & par des *Images vivantes*. De-là deux sortes de creatures essentiellement distinguées, la nature matérielle, & la nature intelligente. L'une ne fait que représenter quelques perfections de son original; l'autre le connoît, & en jouit. C'est ainsi qu'il y a une infinité de sphères remplies d'Intelligences qui les habitent.

Tantôt ces Esprits s'abîment dans leur origine, pour en adorer les beautés toujours nouvelles; quelquefois ils admirent les perfections du Createur dans ses ouvrages; c'est leur double bonheur. Ils ne peuvent pas contempler sans cesse la splendeur de l'essence divine. Leur nature foible & finie demande qu'ils se voient de temp, en temps les yeux. Voilà pourquoi la nature matérielle fut produite; c'étoit pour le délassement des Intelligences.

Deux sortes d'Esprits perdirent ce bonheur par leur infidélité. Les uns appellés *Cherubins* étoient d'un ordre supérieur; ce sont à présent les Esprits infernaux. Les autres appellés *Ischims* étoient d'une nature moins parfaite; ce sont les âmes qui habitent actuellement les corps mortels.

Le Chef des Cherubins approchoit plus près du trône que les autres Esprits. Comblé des dons les plus éminens du Très-Haut , il perdit sa sagesse par le vain amour de lui-même. Enivré de sa propre beauté , il se regarda , & s'éblouit par l'éclat de sa lumière , il s'enorgueillit d'abord , se révolta ensuite , & entraîna dans sa rebellion la plupart des génies de son ordre.

Les *Ischims* s'attachèrent trop aux objets matériels ; ils oublièrent dans la jouissance des plaisirs créés la souveraine félicité des Esprits. Les premiers s'éleverent trop par *vanité* ; les autres s'abaissèrent trop par *volupté*.

Alors une grande révolution arriva dans les Cieux ; la sphère des Cherubins devint un chaos ténébreux où ces Intelligences malheureuses déplorent sans consolation la félicité qu'elles ont perdue.

Les *Ischims* moins coupables , parce qu'ils n'avoient péché que par faiblesse , furent condamnés par le Tout-puissant à animer des corps mortels. Dieu permit qu'ils tombassent dans une espèce de léthargie , pour oublier leur ancien état.

La terre qu'ils habitoient , changea de forme ; elle ne fut plus un lieu de délices , mais un exil pénible , où le combat continuel des éléments assujettit les hommes aux maladies & à la mort. Voilà le sens caché du grand Législateur des Hé-

Hébreux , quand il parle du Paradis terrestre , & de la chute de nos premiers Peres. Adam ne représente pas un seul homme , mais toute l'espèce humaine. Chaque nation a ses allégories , nous avons aussi les nôtres. Ceux qui s'arrêtent à la lettre , en sont blessés , & trouvent dans nos livres des expressions qui paroissent trop humaniser la Divinité ; mais le vrai Sage en pénètre le sens profond , & y découvre les mystères de la plus haute sagesse.

Les ames détachées de leur origine n'eurent plus entr'elles un principe d'union fixe. L'ordre de la génération , les besoins mutuels , & l'amour propre , devinrent ici bas les seuls liens de notre société passagere , & prirent la place de la justice , de l'amitié & de l'amour de l'ordre , qui réunissent les Esprits célestes.

Il arriva plusieurs autres changemens dans ce séjour mortel , changemens conformes à l'état des ames qui souffrent , qui méritent de souffrir , & qui doivent être guéries par leurs souffrances.

Enfin le grand Prophete que nous appelons *le Messie* , viendra rétablir l'ordre dans l'univers. C'est lui qui est le Chef & le Conducteur de toutes les Intelligences. Il est le premier né de toutes les créatures ; la divinité s'est unie à lui d'une manière intime dès le commencement des temps ; c'est lui qui venoit entretenir nos premiers peres sous une forme humaine ; c'est lui

lui qui apparut sur la montagne sainte à notre Législateur; c'est lui qui a parlé aux Prophetes sous une figure visible; c'est lui qu'on appelle par-tout le *Désiré des Nations*, parce qu'il leur a été connu quoiqu'imparfaitement par une tradition antique dont elles ignorent l'origine; c'est lui enfin qui viendra triomphant sur les nues pour rétablir l'univers dans sa splendeur & sa félicité primitive.

Voilà le plan general de la Providence. Le fondement de toute la Loi, & de toutes les Propheties, est l'idée d'une *nature pure* dès son origine, d'une *nature corrompue* par le péché, & d'une *nature* qui doit être *renouvelée* un jour. Ces trois grandes vérités nous sont peintes dans nos Livres sacrés sous plusieurs images différentes. La captivité des Israélites dans l'Égypte, leur voyage par le désert, & leur arrivée dans la terre de promesse, nous représentent la chute des âmes, les peines qu'elles souffrent pendant cette vie mortelle, & leur retour dans la Patrie celeste.

Cyrus transporté, & presque hors de lui; n'osoit interrompre le Philosophe. Voyant enfin qu'il ne parloit plus, Vous me donnez, *lui dit il*, une plus haute idée de la Nature divine que les Philosophes des autres Nations. Ils ne m'avoient représenté le premier Principe que comme une souveraine Intelligence qui a débrouillé

brouillé le cahos d'une matiere éternelle: Mais vous m'apprenez que *Celui qui est*, a non seulement arrangé cette matiere, mais qu'il l'a produite, qu'il lui a donné l'être comme le *mouvement*, & qu'il a rempli son immensité de nouvelles *substances* aussi-bien que de nouvelles *formes*. Vous ne me faites voir dans l'univers qu'une seule Divinité suprême, qui donne l'existence, la raison, & la vie à tous les Etres. Voilà le Dieu d'Israël si supérieur à ceux de tous les autres peuples.

Je vois de plus que votre Theologie est parfaitement conforme à la doctrine des Perles, des Egyptiens, & des Grecs sur les trois états du monde.

Zoroastre instruit des sciences des Gymnosophistes, m'a parlé du premier Empire d'*Oromaze* avant la revolte d'*Arimane*, comme d'un état où les esprits étoient heureux & parfaits. En Égypte la Religion d'Hermès nous représente le règne d'*Osiris*, avant que le monstre *Typhon* eût percé l'œuf du monde, comme un état exempt de malheurs & de passions. Orphée a chanté le Siecle d'or, comme un état de simplicité & d'innocence. Chaque Nation forme une idée de ce monde primitif selon son génie. Les Mages tous Astronomes l'ont placé dans les astres; les Egyptiens tous Philosophes en ont fait une République de Sages; les Grecs qui

airrent les images champêtres , l'ont dépeint comme un séjour de Bergers.

Je remarque encore que les Sybilles ont annoncé l'avènement d'un Heros qui doit descendre du Ciel pour ramener Astrée sur la terre ; les Perses l'appellent *Mythras* , les Egyptiens *Orus* , les Grecs *Jupiter Conducteur & Sauveur*. Ils different , il est vrai , dans leurs peintures ; mais tous conviennent des mêmes vérités. Tous sentent que l'homme n'est plus ce qu'il étoit , & qu'un jour il prendra une forme plus parfaite. Le mal a commencé , le mal finira. Dieu ne peut pas souffrir une tache éternelle dans son ouvrage. Voilà le triomphe de la lumière sur les ténèbres ; Voilà le tems fixé par le destin , pour la destruction totale de *Typhon* , d'*Arimane* & du *Pluton infernal* : Voilà le période prescrit dans toutes les Religions pour rétablir le Règne d'*Oromaze* , d'*Osiris* , & de *Saturne*.

Cependant, *continue Cyrus* , il se presente ici une grande difficulté que nul Philosophe n'a pû me résoudre. Je ne conçois pas comment le mal a pû arriver sous le gouvernement d'un Dieu bon , sage , & puissant. S'il est sage , il a dû le prévoir ; s'il est puissant , il a pû l'empêcher ; s'il est bon , il a dû le prévenir. Montrez-moi de quoi justifier la Sagesse éternelle : Pourquoi Dieu a-t-il créé des Etres intelligens capa-

capables du mal ? Pourquoi leur a-t-il fait un don si funeste ?

La liberté, *répond Eleazar*, est une suite nécessaire de notre nature raisonnable. Être libre, c'est pouvoir choisir ; choisir, c'est préférer. Tout Être capable de raisonner & de comparer, peut préférer & par conséquent choisir. Voilà la différence essentielle entre les corps & les esprits. Les uns sont transportés nécessairement par-tout où la force mouvante les pousse ; les autres ne se laissent mouvoir que par la raison qui les éclaire. Dieu ne pouvoit pas nous donner l'intelligence, sans nous donner la liberté.

Ne pouvoit-il pas, *reprit Cyrus*, nous empêcher d'abuser de notre liberté, en nous découvrant la Vérité avec une évidence si parfaite, qu'il nous eût été impossible de nous méprendre ? Quand le Bien suprême se montre avec son attrait infini, il ravit tout l'amour de la volonté. Il fait disparaître tout autre bien, comme le grand jour dissipe les ombres de la nuit.

La lumière la plus pure, *réplique Eleazar*, n'éclaire point, quand on ne veut pas voir. Or toute intelligence finie peut détourner ses yeux de la Vérité. Je vous ai déjà dit que les esprits ne peuvent pas contempler sans cesse la splendeur de l'Essence divine ; ils sont de tems en

en tems obligés de se voiler les yeux. C'est alors que l'amour propre peut les séduire, & leur faire prendre un bien apparent pour un bien réel. Ce faux bien peut les éblouir, & les distraire du Bien véritable. L'amour de nous mêmes est inséparable de notre nature. Dieu en s'aimant, aime essentiellement l'ordre parce qu'il est l'ordre lui-même; mais la créature peut s'aimer sans aimer l'ordre; par-là tout esprit créé est nécessairement & essentiellement faillible. Demander pourquoi Dieu a fait des intelligences faillibles, c'est demander pourquoi il les a fait finies, c'est demander pourquoi il n'a pas créé des Dieux aussi parfaits que lui-même, c'est vouloir l'impossible.

Dieu ne peut-il pas, *dit enfin Cyrus*, employer sa toute puissance pour forcer des intelligences libres à voir & à goûter la Vérité?

Sous l'Empire de Dieu même, *répond Eleazar*, le *despotisme* & la *liberté*, sont incompatibles. Le goût, la volonté & l'amour, ne se forcent point. Dieu fait tout ce qu'il veut dans le ciel & sur la terre; mais il ne veut pas employer sa puissance absolue, pour détruire la nature libre des intelligences: s'il le faisoit, elles n'agiroient plus par choix, mais par force; elles obéiroient, mais elles n'aimeroient pas. Or Dieu veut être aimé; voilà le seul culte digne de lui. Il ne le demande pas pour
son

son propre avantage , mais pour le bien de ses créatures. Il veut qu'elles soient heureuses , & qu'elles contribuent à leur bonheur ; qu'elles soient heureuses par amour , & par un amour de pur choix ; c'est ainsi que leur mérite augmente leur félicité.

Je commence à vous entendre , *dit Cyrus*. Le mal moral ne vient point de l'Être souverainement bon , sage & puissant , qui ne peut pas manquer à sa créature , mais de la foiblesse inséparable de notre nature bornée , qui peut se tromper & s'égarer. Expliquez-moi à présent quelle est la cause du mal physique. La bonté infinie de Dieu n'auroit-elle pas pû ramener à l'ordre ses créatures criminelles , sans les faire souffrir ? Un bon pere auroit tort de se servir de punitions , s'il pouvoit gagner ses enfans par la douceur.

Je vous ai déjà dit , *répondit Eleazar* , que nous sommes capables d'un double bonheur. Si Dieu nous continuoît après notre revolte , la pleine jouissance des plaisirs créés , nous n'aspirerions plus à l'union avec le Créateur ; nous nous contenterions d'une félicité inférieure , sans chercher la suprême beatitude de notre nature. Le seul moyen d'empêcher à jamais des Êtres libres de retomber dans le désordre , est de leur faire sentir pour un temps les funestes suites de leur égarement. Dieu doit à sa justice la pu-
nition

dition des coupables , pour ne pas autoriser le crime ; mais il la doit aussi à sa bonté , pour corriger les criminels. *Le mal physique est nécessaire pour guerir le mal moral , & la souffrance est l'unique remede du peché.*

Je vous comprends , dit *Cyrus*. Dieu ne pouvoit pas priver les esprits de liberté sans les priver d'intelligence , ni les empêcher d'être infailibles sans les rendre infinis , ni les rétablir après leur chute que par des peines expiatrices sans blesser sa justice & sa bonté. Exempt de toutes sortes de passions , il n'a ni colere ni vengeance. Il ne châtie que pour corriger. Il ne punit que pour guérir.

Oui , répond *Eleazar* , tous souffriront plus ou moins , selon qu'ils se sont plus ou moins égarés. Ceux qui ne se sont jamais éloignés de leur devoir , surpasseront à jamais les autres en connoissance & en bonheur. Ceux qui tarderont à revenir de l'égarement , seront toujours inférieurs en perfection & en félicité. La réunion des esprits à leur premier Principe ressemble au mouvement des corps vers leur centre ; plus ils en approchent , plus leur rapidité augmente. Voilà l'ordre établi par la Sagesse éternelle ; voilà la loi immuable de la Justice distributive , dont Dieu ne peut se dispenser sans manquer essentiellement à lui-même , sans autoriser la revolte , sans exposer tous

E

les,

les Etres finis & faillibles à troubler l'harmonie universelle.

La conduite de Dieu ne nous choque que parce que nous sommes finis & mortels. Elevons nous au dessus de ce lieu d'exil. Parcourons toutes les régions celestes. Nous ne verrons le désordre & le mal que dans le coin de l'Univers. La terre n'est qu'un atome en comparaison de l'immensité. Tous les siècles ne sont qu'un moment par rapport à l'éternité. Ces deux *infinitement petits* disparaîtront un jour. Encore un moment, & le mal ne sera plus. Mais notre esprit borné & notre amour propre nous grossissent les objets, & nous font regarder comme grand ce point qui entr'ouvre les deux éternités.

Voilà, *continue Eleasar*, tout ce que l'esprit de l'homme peut imaginer, pour rendre intelligibles les voyes de Dieu. C'est ainsi que nous confondons la raison par la raison même. C'est par ces principes que nos Docteurs imposent silence aux Philosophes des nations qui blasphèment contre la Sagesse souveraine, à cause des maux & des crimes que nous voyons ici-bas. Au reste, notre Religion ne consiste pas dans ces speculations. Elle est moins un système philosophique qu'un établissement surnaturel. Daniel vous en instruira. Il est aujourd'hui le Prophete du Très-Haut. L'Eternel

nel lui montre quelquetois l'avenir comme présent, & lui prête sa puissance pour opérer des prodiges. Il doit revenir bientôt à Babylone. Il vous fera voir les oracles contenus dans nos Livres sacrés, & vous apprendra les desseins de Dieu sur vous.

C'est ainsi qu'Eleazar instruisit Cyrus. Le Philosophe Hébreu fatiguoit en vain son esprit pour approfondir les mystères impénétrables de la sagesse divine. Ce qu'il y avoit de défectueux dans ses opinions, fut bientôt redressé par les instructions plus simples & plus sublimes de Daniel, qui revint à Babylone peu de jours après.

C'étoit le tems marqué par les Prophetes pour la délivrance de Nabucodonosor. Sa frénésie cessa & la raison lui fut renduë. Avant que de rentrer dans sa Capitale, il voulut rendre un hommage public au Dieu d'Israël dans le même lieu où il avoit fait éclater son impiété.

Il ordonna à Daniel d'assembler les Princes, les Magistrats, les Gouverneurs des Provinces, tous les Grands de Babylone, & de les conduire dans les plaines de Dura où il avoit fait élever quelques années auparavant la fameuse Statue d'or. Revêtu de sa Robe Imperiale, il monte sur une éminence, d'où il

pouvoit être vû de tout le peuple. Il n'avoit plus rien de feroce , ni de sauvage. Malgré l'état affreux où l'avoient réduit ses souffrances, on découvroit sur son visage un air tranquille & majestueux. Il se tourne vers l'Orient , il ôte son Diadème , & se prosterne le visage contre terre. Après avoir adoré l'Eternel pendant quelque tems dans un profond silence , il se leve , & parle ainsi. Peuples assemblés de toutes les nations , c'est ici que vous avez vû autrefois les marques éclatantes de mon orgueil insensé. C'est ici que je voulus usurper les droits de la Divinité , & vous forcer d'adorer l'ouvrage de mes mains. Pour punir cet excès d'irreligion , le Très-Haut m'a condamné à brouter l'herbe avec les animaux pendant sept années entieres. Les tems sont accomplis. J'ai levé mes yeux vers le Ciel , j'ai reconnu la puissance du Dieu d'Israël , le sens & l'esprit me sont rendus. *Votre Dieu , continua-t-il en se tournant vers Daniel , est veritablement le Dieu des Dieux , & le Seigneur des Rois. Tous les habitans de l'Univers sont devant lui comme un néant. Il fait tout ce qu'il lui plait dans le Ciel & sur la terre. Sa sagesse égale sa puissance , & toutes ses voyes sont pleines de justice. Il humilie les superbes quand il veut , & relève ceux qu'il avoit humiliés. Apprenez , Princes , apprenez , peuples*

ples, apprenez tous, à rendre hommage à sa grandeur & à sa gloire.

A ces mots, l'assemblée poussa des cris de joye , & remplit l'air d'acclamations en l'honneur du Dieu d'Israël. Nabucodonosor fut reconduit avec pompe à sa Capitale , & reprit le Gouvernement de son Royaume. Il éleva Daniel aux plus grandes dignités , & les Juifs furent honorés des premières charges dans toutes les Provinces de son Empire.

Peu de jours après , Amytis presenta Cyrus à Nabucodonosor. Le Roi des Assyriens reçût le jeune Prince avec tendresse , & l'écouta favorablement.

Cependant les Grands de Babylone qui entroient dans le Conseil du Roi , représentèrent vivement qu'il seroit dangereux d'irriter la Cour d'Ecbarane dans un tems où les forces de l'Etat avoient été tres-diminuées par les troubles survenus pendant la maladie du Roi ; que la politique demandoit que l'on fomentât les discordes des Medes & des Perles , afin que ces deux ennemis pussent s'affoiblir mutuellement ; & qu'enfin, le Roi pourroit profiter de leur division pour étendre ses conquêtes.

Nabucodonosor revenu de ces fausses maximes par les malheurs qu'il avoit éprouvés, ne se livra point aux projets ambitieux de ses Ministres. Cyrus profita de ces dispositions pour

faire connoître au Roi les avantages qu'il trouveroit dans une alliance avec Cambyse. Il fit sentir à Nabucodonosor que les Medes étoient les seuls rivaux de sa puissance en Orient ; qu'il étoit de son intérêt de ne pas laisser accabler les Perses , mais plutôt de s'en faire des amis qui serviroient de barrière à son Empire contre les entreprises de Cyaxare : & qu'enfin la Perse par sa situation étoit un pays tres-propre à faire passer les Babyloniens dans la Medie, en cas que ce Prince ambitieux voulut les attaquer.

Le Prince de Perse parla dans les Assemblées publiques & particulieres avec tant d'éloquence & de force ; il montra pendant le cours de cette négociation qui dura plusieurs mois , tant de candeur & de bonne foi ; il ménagea les Grands avec tant de délicatesse & de prudence, qu'il gagna tous les esprits. L'alliance fut jurée d'une manière solennelle , & Nabucodonosor y demeura fidele tout le reste de sa vie.

Cyrus impatient de voir les Livres sacrés des Juifs qui contenoient des oracles sur sa grandeur future, entretenoit tous les jours Daniel. Le Prophete de son côté ne cherchoit qu'à instruire le jeune Prince de la Religion des Hébreux. Daniel ouvrit enfin les livres d'Isaïe qui avoit annoncé Cyrus par son propre
nom

nom, cent cinquante ans avant sa naissance , comme un Prince que Dieu destinoit à être le Conquerant de l'Asie , & le libérateur de son peuple.

Cyrus fut saisi d'étonnement & de respect ; en voyant une prédiction si claire & si circonstanciée , chose inconnue chez les autres peuples , où les Oracles sont toujours obscurs & équivoques.

Eleazar , dit-il au Prophète , m'a déjà montré que les grands principes de votre Théologie sur les trois états du monde , s'accordent avec ceux des autres nations. Il m'a donné l'idée d'un Dieu créateur que je n'ai point trouvée chez les autres Philosophes. Il a levé toutes mes difficultés sur l'origine du mal par la nature libre des esprits. Il ferme la bouche à l'impiété par ses raisonnemens sublimes sur la *préexistence* des âmes , sur leur chute volontaire , & sur leur *réparation* finale. Mais il ne m'a point parlé de l'établissement surnaturel de votre Religion. Je vous conjure par le Dieu que vous adorez , de répondre à mes questions. Votre tradition a-t-elle la même source que celle des autres peuples ? Vous a-t-elle été transmise par un canal plus sûr ? Votre Législateur étoit-il un simple Philosophe , ou un homme divin ?

Je sçai , répond Daniel , tous les efforts qu'on

faits nos Docteurs pour accommoder la Religion au goût des Sages de la terre ; mais ils s'égarent & se perdent dans une foule d'opinions incertaines. Il y a toujours quelque endroit par où la vérité leur échappe. Nos pensées sont foibles, & nos conjectures trompeuses ; le corps appesantit l'ame, & cette demeure terrestre abbat l'esprit qui veut s'élever trop haut.

Le désir de tout pénétrer , de tout expliquer , & de tout ajuster à nos idées imparfaites , est la plus dangereuse maladie de l'esprit humain. Le plus sublime effort de notre foible raison , est de se taire devant la raison souveraine. Laissons à Dieu le soin de justifier un jour les voyes incompréhensibles de sa Providence. Notre orgueil & notre impatience ont que nous ne voulons pas attendre ce dénouement. Nous voulons devancer la lumière , & nous la perdons de vue.

Oubliez donc toutes les spéculations subtiles des Philosophes. Je veux vous parler un langage plus simple & plus certain. Je ne vous proposerai que des faits palpables , dont les yeux, les oreilles & tous les sens de l'homme sont juges.

Vous avez appris par la doctrine universelle de toutes les nations , que la nature humaine est déchue de la pureté de son origine. En cessant d'être juste , elle cesse d'être immortelle

les

les souffrances succédèrent au crime , & les hommes furent condamnés à un état malheureux , pour les faire soupirer sans cesse après une meilleure vie.

Pendant les premiers tems qui ont suivi cette chute , la Religion n'étoit point écrite. Sa morale se trouvoit dans la raison même , & la tradition des Anciens transmettoit à la posterité la connoissance des Mysteres. Il étoit alors aisé de conserver cette tradition dans sa pureté , parce que les mortels vivoient plusieurs siècles.

Les connoissances sublimes de ces premiers hommes n'ayant servi qu'à les rendre plus criminels , toute la race humaine fut détruite hors la seule famille de Noé , afin d'arrêter le cours de l'impiété , & la multiplication des vices. Les cataractes du Ciel s'ouvrirent , les eaux sortirent des abîmes , & produisirent un déluge universel dont il reste encore quelques vestiges dans la tradition de presque toutes les Nations. La premiere constitution de l'Univers changée d'abord par la chute de l'homme , fut affoiblie de nouveau par cette inondation ; les suc de la terre furent altérés , les herbes & les fruits n'eurent plus leur premiere force , l'air chargé d'une humidité excessive fortifia les principes de la corruption , & la vie des hommes fut abrégée.

Les déçendans de Noé s'étant répandus par toutes les régions de la terre ; oublièrent bientôt cet effet terrible de la colere de Dieu , & se livrerent à toutes sortes de crimes.

Ce fut alors que l'Eternel voulut se choisir un peuple , pour être le dépositaire de la Religion , de la morale , & de toutes les verités divines , afin d'empêcher qu'elles ne fussent dégradées & perdues par l'imagination , les passions , & les vains raisonnemens des hommes.

Abraham mérita par sa foi & par son obéissance d'être le Chef & le pere de ce peuple heureux. Dieu lui promit que sa posterité seroit multipliée comme les étoiles du Ciel , qu'elle posséderoit un jour la terre de Chanaan , & que le désiré des Nations en naîtroit dans la plénitude des temps.

La famille naissante de ce Patriarche , foible dans ses commencemens , descend en Egypte , s'y accroît & devient esclave. Epurée pendant quatre siècles par toutes sortes de malheurs , Dieu suscite enfin Moïse pour la délivrer.

Le Très-Haut après avoir éclairé notre Libérateur par les lumieres les plus pures , lui prête sa toute-puissance pour prouver sa mission divine par les merveilles les plus éclatantes ; la nature entière est changée & dérangée à tout moment.

Le

Le superbe Roi d'Egypte refuse d'obéir aux ordres du Tout-Puissant. Moïse remplit sa Cour de signes effrayans de la vengeance céleste ; les rivières se changent en fleuves de sang ; une foule d'insectes venimeux porte les maladies & la mort sur les plantes, les animaux & les hommes ; le tonnerre mêlé d'une pluie de grêle répand par tout ses exhalaisons pestiférées ; une obscurité profonde qui succede aux éclairs , efface pendant trois jours entiers les lumières du Ciel ; un Ange exterminateur détruit dans une seule nuit tous les premiers nés de l'Egypte.

Le peuple de Dieu sort enfin de son exil , Pharaon le poursuit avec une armée formidable , une colonne de feu nous éclaire pendant la nuit , & un nuage épais couvre notre marche pendant le jour. Moïse parle , la mer se sépare en deux , nos Peres la traversent à pied sec , & soudain les vagues impétueuses se réunissent avec fureur pour abîmer la nation infidelle.

Les Israélites errent pendant quarante ans dans le désert , où ils éprouvent la faim , la soif , l'intemperie des Elemens. Ils murmurent contre Dieu. Moïse parle de nouveau. Une nourriture miraculeuse descend du Ciel ; des rochers arides deviennent des fontaines d'eau vive ; la terre s'entr'ouvre , & engloutit

ceux qui refusent de croire, sans voir l'accomplissement des promesses.

C'est dans ce désert affreux que Dieu publie lui-même sa Loi sainte, & qu'il dicte tous les rites & les statuts de notre Religion. Il appelle notre conducteur sur le sommet du Sinaï ; la montagne s'ébranle ; l'Eternel fait entendre sa voix au milieu des tonnerres & des éclairs ; il déploie son pouvoir redoutable pour frapper des esprits moins sensibles à l'amour qu'à la crainte.

Cependant la bonté de Dieu n'éclate pas avec moins de majesté que sa puissance. Celui que les cieux & la terre ne peuvent contenir veut habiter d'une manière sensible parmi les enfans d'Israël, & diriger lui-même tous leurs pas. Un Temple mobile s'élève par son ordre ; l'Arche d'Alliance est construite ; l'Autel est sanctifié par la présence de la gloire du Très-Haut ; les rayons d'une lumière celeste environnent le Tabernacle, & du milieu des Chérubins le Seigneur gouverne son peuple, & lui fait connoître à tout moment ses volontés.

Moïse écrit par l'ordre de Dieu même notre Loi, & notre histoire, preuves éternelles de la bonté souveraine, & de notre ingratitude, & il met ce Livre peu avant sa mort entre les mains de tout le peuple. Il falloit le
con-

consulter à chaque instant pour connoître non seulement la Religion , mais aussi les Loix politiques. Chaque Hébreu est obligé de le lire une fois par an , & de le transcrire au moins une fois pendant sa vie. On ne pouvoit altérer , ni corrompre ces Annales sacrées , sans que l'imposture fût découverte & punie comme un attentat contre l'autorité civile.

Moyse meurt , nos Peres sortent du désert. La nature obéit à la voix de Josué notre nouveau Conducteur , les fleuves remontent vers leur source , le soleil suspend son cours , les murs des plus fortes Villes s'écroulent à l'approche de l'Arche , les Idoles se brisent à son aspect , les Nations les plus belliqueuses sont dispersées devant les armes triomphantes des Hébreux , qui se rendent enfin maîtres de la Terre promise.

A peine ce Peuple ingrat & léger est-il établi dans ce pays de délices , qu'il s'ennuye de l'Empire de Dieu , & veut être gouverné comme les autres Nations. L'Éternel lui accorde un Roi dans sa colere. Le premier de nos Monarques est rejeté pour sa désobéissance. David regne selon le cœur de Dieu , il étend ses conquêtes , & le Trône est affermi dans sa Maison. Mais il n'est permis qu'à Salomon son fils , le plus sage & le plus

plus pacifique de nos Princes, d'élever un Temple superbe à Jerusalem. Le Dieu de paix fixe son séjour sur la montagne de Sion ; le miracle de l'Arche se perpetue ; la Majesté divine remplit le lieu saint, & du sanctuaire redoutable on entend tous les jours des Oracles qui répondent à la voix du Pontife.

Pour rappeler à tout moment la memoire de tant de prodiges , & pour en démontrer la verité à tous les siècles futurs , Moïse , Josué , nos Juges & nos Monarques , établissent des Fêtes solennelles & des Cérémonies augustes. Une Nation entiere concourt hautement , universellement , successivement , à rendre témoignage à ces miracles par des monumens continués de génération en génération.

Tandis que les Israélites demeurent fideles , le Dieu des armées les protege & les rend invincibles selon ses promesses. Mais aussi-tôt qu'ils se laissent corrompre , il les livre en proie à leurs ennemis. Il les châtie cependant en pere , sans les abandonner entierement. Dans chaque siècle il suscite des Prophetes qui nous menacent , nous éclairent , & nous corrigent. Ces Sages séparés de tous les plaisirs terrestres s'unissent à la verité suprême. Les yeux de l'ame fermés depuis l'origine du mal s'ouvrent dans ces hommes divins , pour pénétrer dans
les

les conseils de la Providence , & pour enconnoître les secrets.

Les Jugemens de Dieu éclatent plusieurs fois sur les Hébreux indociles , & plusieurs fois la Nation choisie ramenée par les Prophetes , reconnoît le Dieu de ses peres. Elle cede enfin au malheureux penchant qu'ont tous les mortels de corporaliser la Divinité , & de se former un Dieu semblable à leurs passions. Le Très-Haut fidele dans ses menaces comme dans ses promesses , nous a soumis depuis plusieurs années au joug de Nabucodonosor , nous errons , captifs & éplorés sur les rives de l'Euphrate. Dieu s'étant servi de ce Conquerant pour accomplir ses desseins éternels , l'a humilié & terrassé dans sa colere. Vous avez vu sa punition & sa délivrance. Cependant la mesure de la justice divine n'est pas encore remplie sur la race d'Abraham. C'est vous , ô Cyrus , qui êtes destiné par le Tout-Puissant pour être son libérateur. Jerusalem se repeuplera , la Maison du Seigneur sera rebâtie , & la gloire de ce nouveau Temple qui doit être honoré un jour par la présence du Messie , surpassera de beaucoup la magnificence du premier.

Quel est donc , *dit alors Cyrus* , le dessein de cette Loi , dictée par Dieu même avec tant de pompe , conservée par vos Peres avec
tant

de soins, & renouvelée par vos Prophetes au milieu de tant de prodiges? En quoi differe-t-elle de la Religion des autres Peuples?

Le dessein de la Loi & des Prophetes, *reprit Daniel*, de nos cérémonies, de notre culte, de nos sacrifices, est de montrer que toutes les créatures étoient pures dès leur origine; que tous les hommes naissent à présent malades, corrompus, ignorans jusqu'à ne pas connoître leur maladie; que la nature humaine ne peut être rétablie dans sa perfection que par l'avènement du Messie.

Ces trois idées dont les traces se remarquent dans toutes les Religions, ont été transmises de siecle en siecle depuis le déluge jusqu'à nous. Noé les enseigna à ses enfans, dont la postérité les répandit par toute la terre. Mais en passant de bouche en bouche, elles ont été altérées & obscurcies par l'imagination des Poëtes, par la superstition des Prêtres, & par le génie différent de chaque peuple. On en voit des vestiges plus marqués parmi les Orientaux & les Egyptiens, parce qu'Abraham a été célèbre dans l'Asie, & que le Peuple de Dieu a été long-tems captif sur les bords du Nil. Mais ces verités antiques n'ont été conservées pures & sans mélange que dans les Oracles écrits par notre Législateur, par nos Historiens & par nos Prophètes.

Ce

Ce n'est pas tout , il y a un mystere propre à notre Religion seule , dont je ne vous parlerois point , ô Cyrus , si vous n'étiez pas l'Oint du Tres-Haut , & son serviteur choisi pour la délivrance de son peuple.

Les Prophéties annoncent deux avenemens du Messie , l'un dans la souffrance , l'autre dans la gloire. LE GRAND EMMANUEL paroîtra sur la terre dans un état d'*abaissement*, plusieurs siècles avant que de paroître sur les nues dans l'éclat de son *triomphe*. Il expiera le crime par son sacrifice , avant que de rétablir l'Univers dans sa premiere splendeur.

Dieu n'a pas besoin d'une victime sanglante pour appaiser sa colere ; mais il bleseroit sa justice divine , s'il pardonnoit au Criminel sans montrer son horreur pour le crime. C'est pour concilier la justice divine avec sa clemence que le Messie viendra. L'HOMME DIEU descendra sur la terre pour faire voir par ses souffrances l'opposition infinie de l'Eternel au renversement de l'ordre.

Je vois de loin ce jour qui fera la joye des Anges , & la consolation des Justes. Toutes les Puissances Celestes seront présentes à ce Mystere , & en adoreront la profondeur : les mortels n'en verront que l'écorce & le dehors.

Les Hebreux qui n'attendent qu'un Messie

Se triomphant ne comprendront point ce premier avènement , les faux Sages de toutes les Nations qui ne jugent que par les apparences , blasphèmeront contre ce qu'ils ignorent. Les Justes mêmes ne verront pendant cette vie que comme dans un énigme , la beauté , l'étendue & la nécessité de ce grand Sacrifice.

Enfin le Messie viendra dans sa gloire pour renouveler la face de l'Univers. Alors tous les esprits du ciel , de la terre & des enfers fléchiront le genou devant lui , alors les Propheties s'accompliront dans toute leur plénitude.

Le Prince de Perse ébranlé par la force du discours de Daniel balançoit en lui-même. Il sentoit que toutes les lumieres de Zoroastre , d'Hermès , d'Orphée , de Pythagore , n'étoient que des traces imparfaites , & des rayons échappés de la tradition des Hebreux. Il n'avoit rencontré dans la Perse , dans l'Egypte , dans la Grece , & chez les autres Peuples , que des opinions obscures , incertaines & vagues. Il trouvoit chez les Juifs des Livres , des Propheties , des Prodiges dont on ne pouvoit contester l'autorité. Cependant il ne voyoit la verité qu'à travers un nuage , son esprit étoit éclairé , mais son cœur n'étoit pas encore touché , il attendoit l'accomplissement des prédictions d'Isaïe. Daniel connut les dit-
férens

férons mouvemens, qui l'agitoient, & lui
 dir.

O Cyrus, la Religion n'est pas un système
 d'opinions Philosophiques, ni une histoire mer-
 veilleuse d'évenemens surnaturels, mais une
 science de sentiment que Dieu ne revele qu'aux
 ames pures. Il faut qu'une Puissance supe-
 rieure à l'homme décende en vous, s'en em-
 pare, & vous enleve à vous-même. Alors vous
 sentirez par le cœur ce que vous ne faites qu'en-
 trevoir à présent par les foibles lumieres de
 l'esprit. Ce temps n'est pas encore venu,
 mais il viendra un jour. (*) En attendant
 ce moment heureux, qu'il vous suffise de
 sçavoir que le Dieu d'Israël vous aime, & qu'il
 accomplira par vous toutes ses volontés. Hâ-
 tez-vous de justifier ses Oracles, & retour-
 nez promptement en Perse où votre présence
 est nécessaire.

Le jeune Héros quitta bien-tôt Babylone,
 l'année suivante, Nabucodonosor mourut, &
 ses successeurs violerent l'alliance jurée entre
 les Assyriens & les Perses.

Cyrus employa vingt années entieres à fai-
 re la guerre aux Assyriens & aux Alliés. Il
 conquit d'abord les Lydiens, soumit les peu-
 ples de l'Asie mineure, rendit tributaires la Cap-
 padoce, l'Armenie & l'Hyrcanie, & marcha
 en-

(*) *Vid. Theodoret. de fide.*

ensuite vers la haute Asie. Après l'avoir réduite sous sa puissance, il s'avança vers Babylone, qui étoit la seule Ville qui lui résistoit.

Les différens Peuples de l'Orient voyant sa modération au milieu des triomphes, s'empresferent à se soumettre à sa domination. Il s'attira tous les cœurs par son humanité, & fit plus de conquêtes par la douceur que par ses armes. Toujours invincible & toujours généreux, il ne subjuga les Nations que pour travailler à leur bonheur, & n'employa jamais son autorité que pour faire fleurir la justice & les bonnes loix.

La prise de Babylone le rendit enfin maître de l'Orient, depuis le fleuve Indus jusqu'à la Grece, & depuis la mer Caspienne jusqu'aux extrémités de l'Égypte. Voyant alors l'entier accomplissement des Oracles d'Isaïe, son cœur fut pénétré des vérités que Daniel lui avoit enseignées, tous les nuages se dissipèrent, il reconnut hautement le Dieu d'Israël, & délivra les Hébreux de leur captivité par cet Edit qu'il fit publier dans toute l'étendue de son vaste Empire.

Le Seigneur le Dieu du Ciel m'a donné tous les Royaumes de la Terre, & m'a commandé de lui bâtir une Maison dans la Ville de Jerusalem qui est en Judée. O vous qui êtes son Peuple, que votre Dieu soit avec vous! Allez à Jerusalem, & rebâtissez la Maison du Seigneur Dieu d'Israël. Lui seul est Dieu.

F I N D I S-

DISCOURS

S U R

LA MYTHOLOGIE.

O N premier dessein avoit été d'insérer dans mon Livre des Notes détachées. Mais comme la lecture de ces remarques critiques détourne l'attention , de l'histoire principale , j'ai crû devoir les réunir dans un discours suivi , que je divise en deux parties.

Dans la première , je montrerai que les Philosophes de tous les temps , & de tous les païs , ont

Tome II.

A

cu

2 DISCOURS

cu l'idée d'une Divinité suprême ,
distincte & séparée de la Matière.
La seconde servira à faire voir que
les vestiges des principaux dogmes
de la Religion revelée , sur les *trois*
états du monde , se rencontrent
dans la Théologie de toutes les
Nations.

PRE-



PREMIERE PARTIE.

De la Théologie des Payens.

JE commence d'abord par les Mages ou les Philosophes Persans. Selon le témoignage d'Herodote, (a) les anciens Perses n'avoient ni statues, ni temples, ni autels. „ Ils „ appellent folie, dit cet Auteur, „ de croire comme les Grecs, que „ les Dieux ont une figure, & une „ origine humaine. Ils montent „ sur les plus hautes montagnes „ pour sacrifier. Il n'y a chez eux „ ni libations, ni musique, ni of- „ frandes. Celui qui fait le sacri- „ fice, mene la victime dans un „ lieu pur, & invoque le Dieu au-
quel

(a) Herod. Clio. lib. 1. p. 56. § 131. Edit. Francof. 1608.

„ quel il veut sacrifier , ayant la
 „ tiare couronnée de myrthe. Il
 „ n'est pas permis au sacrificateur
 „ de prier pour lui en particulier ;
 „ mais il doit avoir pour objet le
 „ bien de toute la nation , & il se
 „ trouve ainsi compris avec tous
 „ les autres.

Strabon rend le même témoignage aux anciens Perses. (a) „ Ils n'é-
 „ rigeoient ni statues , ni autels ,
 „ dit cet Historien. Ils sacrifioient
 „ dans un lieu pur , & fort élevé ,
 „ où ils immoloient une victime
 „ couronnée. Quand le Mage en
 „ avoit divisé les parties , chacun
 „ prenoit sa portion. Ils ne lais-
 „ soient rien pour les Immortels ,
 „ disant que Dieu ne veut autre
 „ chose que l'ame de la victime.

Les Orientaux , persuadés de la
 Metem-

(a) *Strabon. lib. 15. p. 732. Edit. Lut. Pa-
 ris. an. 1620.*

SUR LA MYTHOLOGIE. 5

Metempfycofe, croyoient que la victime étoit animée d'une Intelligence, dont les peines expiatrices finiffoient par le facifice.

Il eft vrai que les Perfes , ainfi que les autres Payens, adoroient le feu, le foleil & les aftres; mais on verra qu'ils les regardoient uniquement comme des images vifibles, & des fymboles d'un Dieu fuprême, qu'ils croyoient être le feul maître de la Nature.

Plutarque nous a laiffé, dans fon traité d'Ifis & d'Osiris, un fragment de la Théologie des Mages. Cet Historien Philofophe nous affure qu'ils définiffoient le grand Dieu Oromaze, *le principe de lumiere, qui a tout operé, & tout produit.*

(a) Ils admettoient encore un autre Dieu, mais fubalterne, qu'ils

nom-

(a) *Plut. de Ifid. & Ofir. Edit. Lut. Paris. an. 1624. p. 370.*

nommoient * *Mythras*, ou le Dieu *Mitoyen*. Ce n'étoit pas un Etre coéternel avec la Divinité suprême, mais la première production de sa puissance, qu'il avoit préposé pour être le Chef des Intelligences.

La plus belle définition de la Divinité qui se trouve parmi les Anciens, est celle de Zoroastre. Elle nous a été conservée par Eusebe dans sa Préparation Evangelique. Cet Auteur n'étoit pas trop favorable aux Payens. Il cherchoit sans cesse à dégrader leur Philosophie. Cependant il dit avoir lu mot pour mot les paroles suivantes dans un Livre de Zoroastre qui existoit de son temps ; & qui avoit pour titre ; *Recueil sacré des Monumens Persans*.

„ (a) Dieu est le premier des incor-

* *Μυθρας Ζής*.

(a) *Euseb. Præp. Evang. lib. 1. p. 42. Edit. Paris.*

SUR LA MYTHOLOGIE. 7

„ corruptibles , éternel , non engen-
„ dré. Il n'est point composé de
„ parties. Il n'y a rien de sembla-
„ ble ni d'égal à lui. Il est auteur
„ de tout bien , desintéressé , le plus
„ excellent de tous les Etres excel-
„ lens , & la plus sage de toutes
„ les Intelligences. Le pere de la
„ justice & des bonnes loix , instruit
„ par lui seul, suffisant à lui-même, &
„ premier producteur de la Nature.

Les Auteurs modernes des Arabes
& des Persans , qui nous ont con-
servé ce qui reste de l'ancienne doc-
trine de Zoroastre parmi les
Guebres & les Ignicoles , assurent
que les premiers Mages n'admet-
toient qu'un seul Principe Eternel.

Abulfeda , cité par le celebre Doc-
teur Pocok , dit que selon la primi-
tive doctrine des Perses (a) „ Dieu
étoit

(a) Pocok. *Specil. hist. Arab.* p. 146.

„ étoit plus ancien que la lumiere
 „ & les tenebres, & qu'il avoit ex-
 „ isté de tout temps, dans une so-
 „ litude adorable, sans compagnon
 „ & sans rival.

Saristhani, cité par M. Hydde,
 „ dit que les premiers Mages (a)
 „ ne regardoient point le bon & le
 „ mauvais principe comme coéter-
 „ nels, mais qu'ils croyoient que
 „ la lumiere étoit éternelle, & que
 „ les tenebres avoient été produi-
 „ tes par l'infidélité d'Ahriman,
 „ chef des Génies.

M. Bayle dit dans son Diction-
 naire, que les anciens Perses étoient
 tous Manichéens. Il auroit sans dou-
 te abandonné ce sentiment, s'il avoit
 consulté les Auteurs originaux. C'est
 ce que ce célèbre critique ne faisoit
 pas toujours. Il avoit un génie ca-
 pable

(a) Hydde *Relig. ant. Persar. cap. 9. p. 161.*
 & *cap. 22. p. 290.*

SUR LA MYTHOLOGIE. 9

pable de tout approfondir ; mais il écrivoit quelquefois à la hâte, & se contentoit d'effleurer les matières les plus graves. D'ailleurs on ne peut justifier cet Auteur d'avoir trop aimé l'obscurité désolante du Pyrrhonisme. Il semble dans ses Ouvrages être toujours en garde contre les idées satisfaisantes sur la Religion. Il montre avec art & subtilité tous les côtés obscurs d'une question ; mais il en présente rarement le point lumineux, d'où sort l'évidence. Quels éloges n'eût-il pas mérité, s'il avoit employé ses rares talens plus utilement pour le genre humain !

Telle est la Théologie des anciens Perses , que j'ai mise dans la bouche de Zoroastre. Les Egyptiens avoient à peu près les mêmes principes que les Orientaux. Rien n'est plus absurde que l'idée qu'on nous

donne ordinairement de leur Théologie. Rien aussi n'est plus outré que le sens allégorique que certains Auteurs ont voulu trouver dans leurs Hieroglyphes.

D'un côté, il est difficile de croire que la nature humaine puisse jamais être assez aveuglée pour adorer des insectes, des reptiles, & des plantes qu'on voit naître & perir tous les jours, sans y attribuer certaines vertus divines, ou sans les regarder comme des symboles de quelque puissance invisible. Dans les pays les plus barbares, on trouve quelque connoissance d'un Etre supérieur, qui fait l'objet de la crainte, ou de l'esperance des Sauvages les plus grossiers. Quand on supposeroit qu'il y a des peuples tombés dans une ignorance assez profonde pour n'avoir aucun sentiment de la Divinité, il est certain que l'Égypte
ne

ne ſçauroit être accusée de cette ignorance. Tous les Historiens ſacrés & profanes parlent de ce peuple comme de la plus ſage de toutes les Nations, & l'un des éloges que le Saint Eſprit donne à Moyſe & à Salomon, eſt qu'ils étoient inſtruits dans toutes les ſciences des Egyptiens. L'Eſprit divin auroit-il loué ainſi la ſageſſe d'une Nation tombée dans une barbarie aſſez groſſière pour adorer les oignons, les crocodiles & les reptiles les plus mépriſables ?

D'un autre côté certains Auteurs modernes veulent trop exalter la Théologie des Egyptiens, & trouver dans leurs Hieroglyphes tous les myſteres du Chriſtianisme. Après le Déluge, Noé ne laſſa point ſans doute ignorer à ſes enfans, les grands principes de la Religion ſur les trois Etats du monde. Cette

tradition a pû se répandre de génération en génération parmi tous les peuples de la terre. Mais il ne faut pas conclure de-là que les Payens eussent des idées aussi claires sur la Nature divine, & sur le Messie qu'en avoient les Juifs. Cette supposition, loin de rendre hommage aux Livres sacrés, les dégrade. Je tâcherai de garder le juste milieu entre ces deux extrémités.

Plutarque dans son *Traité d'Isis & d'Osiris*, nous apprend (a) que la Theologie des Egyptiens avoit deux significations, l'une sainte & symbolique, l'autre vulgaire & litterale, & par conséquent que les figures des animaux qu'ils avoient dans leurs temples & qu'ils paroissent adorer, n'étoient que des Hieroglyphes, pour représenter les attributs divins.

Suivant cette distinction, il dit
qu'O.

(a) *Plut. de Isid. & Osir. p. 354.*

qu'*Osiris* signifie le Principe actif ou le Très-saint ; (a) *Isis*, la sagesse ou le terme de son operation ; *Orus*, la premiere production de sa puissance, le modele selon lequel il a tout produit, ou l'archetype du monde.

Il seroit temeraire de soutenir que les Payens aient jamais eu aucune connoissance d'une Trinité de Personnes distinctes, dans l'Unité indivisible de la Nature divine. Mais il est constant que les Chaldéens & les Egyptiens croyoient que tous les attributs de la Divinité pouvoient se réduire à trois, *Puissance*, *Intelligence* & *Amour*. Ils distinguoient aussi trois sortes de mondes : le monde sensible, le monde aërien, & le monde étheréen. Dans chacun de ces mon-

(a) *Ibid.* p. 373. 374. & 375.

mondes ils reconnoissoient encore trois principales propriétés , figure , lumière & mouvement , matière , forme & force. (a) C'est pour cela que les anciens Philosophes regardoient le nombre de trois comme mystérieux.

En lisant avec attention le *Traité de Plutarque* , les *Ouvrages de Jamblique* , & tout ce qui nous reste sur la Religion des Orientaux & des Egyptiens , on verra que la Mythologie de ces peuples regarde principalement les opérations internes , & les attributs de la Divinité , comme celle des Grecs , ses opérations externes , ou les propriétés de la Nature. Les Orientaux & les Egyptiens avoient l'esprit plus subtil & plus métaphysique que les Grecs & les Romains.

(a) Voyez *Atban. Kircb. Oedip. Ægypt. tom. 1. p. 144. jusqu'à la p. 147. & tom. 2. p. 132.*

maines. Ces derniers aimoient mieux les sciences qui font du ressort de l'imagination & du sentiment. Cette clef peut servir beaucoup à l'intelligence des anciennes Mythologies.

Plutarque conclut ainsi son Traité d'Isis & d'Osiris. (a) „ Comme
 „ l'on dit que celui qui lit les Ouvrages de Platon, lit Platon ; &
 „ celui qui joue la Comedie de Menandre , joue Menandre : de même les Anciens ont appelé du nom des Dieux les différentes productions de la Divinité. Plutarque avoit dit plus haut „ qu'il faut prendre garde de ne pas transformer , dissoudre & dissiper la Nature divine en rivières , en vents , en végétations , en formes & en mouvemens corporels. Ce seroit ressembler à ceux
 „ qui

(a) p. 377, & 378.

„ qui croient que les voiles , les
„ cables , les cordages & l'anchre
„ sont le Pilote ; que le fil , la
„ trame & la navette sont le Tif-
„ serand. Par cette conduite in-
„ sensée on blasphémeroit contre
„ les Puissances celestes, en don-
„ nant le nom de Dieu à des na-
„ tures insensibles , inanimées &
„ corruptibles. Rien de ce qui
„ n'a point d'ame , *poursuit-il* ,
„ rien de materiel & de sensible
„ ne peut être Dieu. Il ne faut
„ pas croire non plus que les Dieux
„ soient différens selon les diffé-
„ rens païs , Grecs & Barbares ,
„ Septentrionaux & Meridionaux.
„ Comme le Soleil est commun à
„ tous, quoiqu'on l'appelle de di-
„ vers noms en divers lieux , de
„ même il n'y a qu'une seule In-
„ telligence souveraine , & une
„ même Providence qui gouverne
le

„ le monde , quoiqu'on l'adore
 „ sous différens noms , & quoi-
 „ qu'elle ait établi des Puissances
 „ inférieures pour ses Ministres.
 Voilà , selon Plutarque , la doctri-
 ne des premiers Egyptiens sur la
 Nature divine.

Origene qui étoit contemporain
 de Plutarque , suit les mêmes prin-
 cipes dans son Livre contre Cel-
 se. Ce Philosophe Payen se van-
 toit de connoître la Religion Chré-
 tienne , parce qu'il en avoit vû
 quelques cérémonies , mais il n'en
 pénétoit point l'esprit. Origene
 s'exprime ainsi. (a) „ En Eryp-
 „ te les Philosophes ont une scien-
 „ ce sublime & cachée sur la Na-
 „ ture divine , qu'ils ne montrent
 „ au peuple que sous l'enveloppe
 „ de fables & d'allégories. Cel-
 „ se ressemble à un homme qui
 „ ayant

(a) Orig. contre Celse liv. 1. p. 11.

„ ayant voyagé dans ce Pais , &
 „ qui n'ayant jamais conversé qu'a-
 „ vec le vulgaire grossier , croi-
 „ roit entendre la religion Eryp-
 „ tienne. Toutes les Nations O-
 „ rientales, *ajoute-t-il*, les Perses,
 „ les Indiens , les Syriens cachent
 „ des mysteres secrets sous leurs
 „ fables religieuses. Le Sage de
 „ toutes ces Religions en péné-
 „ tre le sens , tandis que le vul-
 „ gaire n'en voit que le symbole
 „ extérieur. & l'écorce.

Écoutez à présent Jamblique ,
 qui avoit étudié à fond la religion
 des Egyptiens. Il vivoit au com-
 mencement du troisième siècle , &
 étoit disciple du fameux Porphy-
 re , selon le témoignage de S.
 Clement (a) & de S. Cyrille d'A-
 lexandrie. (b) On lisoit encore
 alors

(a) *Strom. lib. 6. p. 133.*

(b) *Contra Julian. lib. 1.*

alors plusieurs Livres Egyptiens qui n'existent plus aujourd'hui. Ces Livres étoient respectés par leur antiquité. On les attribuoit à Hermes Trismegiste, ou à quelqu'un de ses premiers disciples. Jambligue avoit lû ces Livres que les Grecs avoient fait traduire. Voici ce qu'il dit de la Théologie qu'ils enseignoient.

(a) „ Selon les Egyptiens , le
 „ premier Dieu exista dans son
 „ unité solitaire avant tous les
 „ Etres. Il est la source & l'ori-
 „ gine de tout ce qui est intel-
 „ ligent ou intelligible. Il est le
 „ premier principe, suffisant à lui-
 „ même , incompréhensible , & le
 „ Pere de toutes les essences.

„ Hermes dit encore , *continue*
 „ *Jamblique* , que ce Dieu suprême

(a) *Jamblic. de Myst. Egypt. Edit. Lug. añ. 1553. p. 153. 154.*

„ me a préposé un autre Dieu
„ nommé *Emeph*, comme chef de
„ tous les Esprits éthéréens, em-
„ pyréens & celestes ; que ce second
„ Dieu qu'il appelle Conducteur,
„ est une Sagesse qui transforme
„ & qui convertit en elle toutes
„ les Intelligences. Il ne préfère
„ à ce Dieu Conducteur que le
„ premier Intelligent & le premier
„ Intelligible , qu'on doit adorer
„ dans le silence.

Il ajoute „ que l'Esprit Produc-
„ teur a différens noms, selon ses
„ différentes propriétés ou opéra-
„ tions ; qu'on l'appelle en langue
„ Egyptienne *Amoun* , en tant
„ qu'il est sage ; *Ptha* , en tant
„ qu'il est la vie de toutes cho-
„ ses ; & *Osiris* , en tant qu'il
„ est l'auteur de tout bien.

Telle est , selon Jamblique , la
doctrine des Egyptiens. Par-là il
est

est manifeste qu'ils admettoient un seul principe, & un Dieu Mitoyen semblable au Mythras des Perses.

L'idée d'un Esprit préposé par la Divinité suprême pour être le chef & le conducteur de tous les Esprits, est très-ancienne. Les Docteurs Hebreux croyoient que l'ame du Messie avoit été créée dès le commencement du monde, & préposée à tous les ordres des Intelligences. Cette opinion étoit fondée sur ce que la Nature finie ne peut pas contempler sans cesse les splendeurs de l'Essence divine; qu'elle est obligée d'en détourner quelquefois la vûe, pour adorer le Créateur dans ses productions, & que dans ces momens il falloit un chef qui conduisît les Esprits par toutes les regions de l'immensité, pour leur en montrer les beautés & les merveilles.

Pour

Pour connoître à fond la Théologie des Orientaux & des Egyptiens , examinons celle des Grecs & des Romains qui en dérive originaiement. Les Philosophes de la Grece alloient étudier la sagesse en Asie & en Egypte. Thales , Pythagore , Platon y ont puisé leurs plus grandes lumières. Les traces de la Tradition Orientale sont presque effacées aujourd'hui. Mais on nous a conservé plusieurs monumens de la Théologie des Grecs. Jugeons des maîtres par leurs disciples.

Il faut distinguer les Dieux des Poètes d'avec ceux des Philosophes. La Poësie divinise toutes les différentes parties de la Nature , & donne tour à tour de l'esprit au corps , & du corps aux esprits. Elle exprime les opérations & les propriétés de la matière
par

les actions & les passions des Puissances invisibles , que les Payens supposoient conductrices de tous les mouvemens & de tous les événemens qu'on voit dans l'univers. Les Poètes passent subitement de l'allégorie au sens littéral , & du sens littéral à l'allégorie , des Dieux réels aux Dieux fabuleux. C'est ce qui cause le mélange de leurs images , l'absurdité de leurs fictions , & l'indécence de leurs expressions justement condamnées par les Philosophes.

Malgré cette multiplicité de Dieux subalternes , ces Poètes reconnoissoient cependant qu'il n'y avoit qu'une seule Divinité suprême. C'est ce que nous allons voir dans les très-anciennes Traditions qui nous restent de la Philosophie d'Orphée. Je suis bien éloigné de vouloir attribuer à ce Poète
les

les Ouvrages qui portent son nom. Je crois avec le celebre Grotius que les Pythagoriciens qui reconnoissoient Orphée pour leur maître, sont les Auteurs de ces Livres. Quoiqu'il en soit, comme ces Ecrits sont plus anciens qu'Herodote & Platon, & qu'ils étoient fort estimés parmi les Payens, nous pouvons juger par les fragmens qui nous en restent de l'ancienne Théologie des Grecs.

Voici l'abrégé que Timothée Cosmographe a fait de la doctrine d'Orphée. Cet abrégé nous a été conservé dans Suidas, (a) Cedrenus, (b) & Eusebe.

„ Il y a un Etre inconnu, qui
 „ est le plus élevé & le plus an-
 „ cien de tous les Etres, & le
 „ Producteur de toutes choses,
 „ même de l'Ether, & de tout
 ce

(a) *Suidas de Orpb.* p. 350.

(b) *Cedrenus*, p. 47.

„ ce qui est au-dessous de l'Ether.
 „ Cet Etre sublime est *Vie*, *Lu-*
 „ *miere*, *Sagesse*. Ces trois noms
 „ marquent la même & unique
 „ Puissance, qui a tiré du néant
 „ tous les Etres visibles & invi-
 „ sibles.

Il paroît par ce passage que l'idée de la création, c'est-à-dire de la production des substances, n'étoit pas inconnue aux Philosophes Payens. Nous la trouverons bien-tôt dans Platon.

Proclus nous a conservé encore ce merveilleux passage de la Théologie d'Orphée. (a) „ L'Univers
 „ a été produit par Jupiter. L'Em-
 „ pyrée, le profond Tartare, la
 „ Terre & l'Océan, les Dieux im-
 „ mortels & les Déeses, tout ce
 „ qui est, tout ce qui a été, tout
 ce

(a) *Proclus. de Timæo* l. 95.

„ ce qui sera , étoit contenu ori-
 „ ginairement dans le sein fécond
 „ de Jupiter , & en est sorti. Ju-
 „ piter est le premier & le der-
 „ nier , le commencement & la
 „ fin. Tous les Etres émanent
 „ de lui. Il est le Pere primitif,
 „ & la Vierge immortelle. Il est
 „ la vie , la cause & la force de
 „ toutes choses. Il n'y a qu'une
 „ seule Puissance , un seul Dieu,
 „ & un seul Roy universel de
 „ tout.

Je finis la Théologie d'Orphée
 par ce passage fameux de l'Au-
 teur des Argonautiques, qui a sui-
 vi la doctrine d'Orphée. (a) „
 „ Nous chanterons d'abord un hym-
 „ ne sur l'ancien Cahos , comment
 „ le ciel , la mer & la terre en
 „ furent formez. Nous chante-
 „ rons aussi l'Amour parfait, sa-

ge

(a) *Argon. Steph. p. 71. Edit. Fugger. an. 1566.*

„ ge & éternel , qui a débrouillé
 „ ce Cahos. (a)

Il paroît par la doctrine de la
 Thegonie , ou de la naissance des
 Dieux , qui est la même que la
 Cosmogonie , ou la génération de
 l'Univers , que les anciens Poëtes
 rapportoient tout à un premier Ê-
 tre de qui tous les autres éma-
 noient. Le Poëme de la Theo-
 gonie d'Hésiode (b) parle de l'A-
 mour comme du premier Principe
 qui débrouilla le Cahos. „ De ce
 „ Cahos sortit la nuit ; de la nuit ,
 „ l'Ether ; de l'Ether , la lumière ;
 „ ensuite les étoiles , les planètes ,
 „ la terre , & enfin les Dieux qui
 „ gouvernent tout.

Ovide parle aussi le même lan-
 gage

(a) vers. 423. Πρῶτον αὖτις καὶ αὐτὸ τελεῖ πολυμή-
 τις ἔρως.

(b) Hésiode. Theog. Edit. Steph. vers. 120.
 Ἐδ' ἔρως ὅς κ' ἀλλήλους ἐν ἀθανάτοισι θεοῖσι,

gage dans le premier Livre de ses Métamorphoses. (a) „ Avant „ qu'il y eût , *dit-il* , une mer & „ une terre , avant qu'il y eût un „ ciel qui enveloppât le monde , „ toute la nature étoit une masse „ informe & grossière que l'on „ nomme le *Cahos*. Les semen- „ ces de toutes choses étoient „ dans une perpétuelle discorde ; „ mais une Divinité bienfaisante „ termina tous ces différends. Il est évident par ces paroles que le Poète Latin , qui a suivi la tradition Grecque , distingue entre le Cahos , & Dieu qui le débrouilla avec intelligence.

Je dois remarquer ici cependant que la Mythologie Grecque & Romaine sur le cahos est bien plus imparfaite que celle des Orientaux & des Egyptiens , qui nous enseignent

(a) *Ovid. Met. l. p. 1.*

gnent qu'un état heureux & parfait a précédé le Cahos ; que le bon Principe n'a pu rien produire de mauvais ; que son premier ouvrage ne pouvoit pas être la confusion & le désordre ; & enfin que le mal physique n'a été qu'une suite du mal moral. L'imagination des Poètes Grecs enfanta d'abord la monstrueuse doctrine de Manés sur les deux Principes co-éternels ; une Intelligence souveraine , & une Matière aveugle ; la lumière , & les ténèbres ; un cahos informe , & une Divinité qui le débrouille.

Je quitte Hésiode & Ovide , pour parler de la Théologie d'Homère & de Virgile son imitateur. Quiconque lira attentivement ces deux Poètes Épiques , verra que le merveilleux qui regne dans leurs Fables , est fondé sur ces trois prin-

cipes : 1^o. Qu'il y à un Dieu suprême qu'ils appellent par tout *le Pere & le Maître Souverain des Hommes & des Dieux, l'Architecte du monde, le Prince & le Gouverneur de l'univers, le premier Dieu & le grand Dieu.* 2^o. Que toute la Nature est remplie d'Intelligences subalternes qui sont les ministres de cette Divinité suprême. 3^o. Que les biens & les maux, que les vertus & les vices, que les connoissances & les erreurs viennent de l'action & de l'inspiration différente des bons & des mauvais Genies qui habitent l'air, la mer, la terre & le ciel.

Les Poètes tragiques & lyriques parlent comme les Poètes épiques. Euripide reconnoît hautement la dépendance de tous les Etres d'un seul Principe. „ O ! Pere & Roy „ des Hommes & des Dieux, dit-

„ il

„ *il* , pourquoi croyons-nous , mi-
 „ férables mortels , sçavoir ou pou-
 „ voir quelque chose ? Notre sort
 „ dépend de votre volonté. (a)

Sophocle nous représente la Di-
 vinité comme une Intelligence sou-
 veraine qui est la Vérité , la Sa-
 gesse , & la Loi éternelle de tous
 les Esprits. (b) „ La nature mor-
 „ telle , *dit-il* , n'a point engen-
 „ dré les Loix : Elles viennent
 „ d'en-haut : Elles descendent du
 „ Ciel même. Jupiter Olympien
 „ en est le seul Pere.

Pindare dit (c) „ que Chiron
 „ apprenoit à Achille à adorer
 „ au-dessus de tous les autres Dieux ,
 „ Jupiter qui lance la foudre.

Plaute introduit un Dieu sub-
 alter-

(a) *Eurip. sup. act. 3. vers. 734. &c. Ed. Cant.*

(b) *In Oedip. Tyran.*

(c) *Pyth. Ode. 6. p. 265. Edit. Oxon.*

alterne parlant ainsi : (a) „ Je suis
 „ citoyen de la cité celeste, dont
 „ Jupiter , pere des Dieux & des
 „ Hommes , est le chef. Il com-
 „ mande aux Nations , & nous
 „ envoie par tous les Royaumes
 „ pour connoître les mœurs & les
 „ actions , la pieté & la vertu des
 „ hommes. C'est en vain que les
 „ mortels tâchent de le corrom-
 „ pre par les offrandes & les sa-
 „ crifices. Ils perdent leur peine ,
 „ car il a en horreur le culte des
 „ impies.

„ Muses , dit Horace , celebrez
 „ en premier lieu , selon la cou-
 „ tume de nos peres , le grand
 „ Jupiter qui gouverne les mor-
 „ tels , la terre , les mers , & tout
 „ l'univers. Il n'y a rien de plus
 „ grand que lui , rien de sem-
 „ blable , rien d'égal à lui. (b) Je

(a) *Plaut. Rudens.*

(b) *Lib. 1. Ode. 12*

Je finis ce que j'ai à citer des Poètes par ce passage merveilleux de Lucain. Lorsque Caton arrive au Temple de Jupiter Ammon, après avoir traversé les deserts de la Lybie, Labienus veut lui persuader de consulter l'Oracle. Voici la réponse que le Poète met à la bouche de ce Philosophe Heros. (a) „ Pourquoi me proposez-vous, ô Labienus, de demander à l'Oracle si l'on doit mieux aimer mourir libre les armes à la main, que de voir la tyrannie triompher dans sa patrie; si cette vie mortelle n'est que le retardement d'une immortalité heureuse; si la violence peut nuire à un homme de bien; si la vertu ne nous rend point supérieurs aux malheurs,

(a) *Lucan lib. 9. vers. 566.*

„ heurs , & si la vraie gloire dé-
„ pend des succès ? Nous sçavons
„ déjà ces vérités , & l'Oracle ne
„ peut pas nous faire des répon-
„ ses plus claires que celles que
„ Dieu nous fait à tout moment
„ dans le fond de notre cœur.
„ Nous sommes tous unis à la Di-
„ vinité , elle n'a pas besoin de
„ paroles pour se faire entendre,
„ & elle nous a dit en naissant
„ tout ce que nous avons besoin
„ de sçavoir. Elle n'a pas choisi
„ les sables arides de la Lybie
„ pour y ensevelir la vérité , afin
„ qu'elle ne soit entendue que
„ d'un petit nombre de personnes.
„ Elle se fait connoître à tous.
„ Elle remplit tous les lieux , la
„ terre , la mer , l'air , le ciel. Elle
„ habite sur-tout dans l'ame des
„ justes. Pourquoi la chercher
„ plus loin ?

Passons des Poëtes aux Philosophes , & commençons par Thales Milesien , chef de l'école Ionique. Il vivoit plus de six cents ans avant l'Ere chrétienne. (a) Nous n'avons aucuns de ses ouvrages ; mais voici quelques-unes de ses maximes , qui nous ont été conservées par les auteurs les plus respectables de l'antiquité.

„ Dieu est le plus ancien de
 „ tous les Etres. Il a produit
 „ l'univers plein de merveilles. (b)
 „ Il est l'Intelligence qui a débrouillé le cahos. (c) Il est sans
 „ commencement & sans fin , &
 „ rien ne lui est caché. (d) Rien
 „ ne peut résister à la force du
 „ destin ; mais ce destin n'est au-
 „ tre

(a) *Flor. Olymp. L.*

(b) *Diog. Laert. vita Thal. lib. 1.*

(c) *Cicer. de Nat. Deor. lib. 1. p. 1113. Edit. Amst. 1761.*

(d) *S. Clem. Alex. Strom. v.*

„tre que la raison immuable, &
 „la puissance éternelle de la Pro-
 „vidence. (a)

Ce qu'il y a de plus surpre-
 nant en Thales, c'est sa défini-
 tion de l'ame. Il l'appelle „ un
 „ Principe, (b) ou une nature qui
 „ se meut elle-même, pour la dis-
 „tinguer de la matiere.

Pythagore (c) est le second grand
 Philosophe après Thales, & le
 chef de l'école Italique.

On sçait l'abstinence, le silen-
 ce, la retraite & la grande pure-
 té de mœurs qu'il exigeoit de ses
 disciples. Il avoit senti que l'es-
 prit seul ne peut atteindre à la
 connoissance des choses divines,
 à moins que le cœur ne soit épu-
 ré de ses passions. Voici les idées
 qu'il

(a) *Stob. Eccl. Phys. cap. 8.*

(b) *Plut. de Plac. Phil. lib. 4. c. 2. Stob. Eccles. Phys. cap. 40.*

(c) *Flor. Olymp. LX.*

qu'il nous donne de la Divinité
 „ Dieu n'est ni sensible, ni passi-
 „ ble, mais invisible, purement
 „ intelligible, (a) & souveraine-
 „ ment intelligent (b) Par son
 „ corps, il ressemble à la lumière
 „ & par son ame à la vérité. (c)
 „ Il est l'Esprit universel qui pé-
 „ nètre, & qui se répand par
 „ toute la Nature. Tous les E-
 „ tres reçoivent leur vie de lui.
 „ (d) Il n'y a qu'un seul Dieu,
 „ qui n'est pas, comme quelques-
 „ uns se l'imaginent, placé au-
 „ dessus du monde, hors de l'en-
 „ ceinte de l'univers. Mais étant
 „ tout entier en soi, il voit tous
 „ les Etres qui remplissent son im-
 „ mensité. Principe unique, lu-
 „ miere

(a) *Plut. vita Numæ.*

(b) *Diog. Laert. lib. 12.*

(c) *Vlt. Pyth. Porphy.*

(d) *Lact. Inst. lib. v.*

„miere du ciel , pere de tous ,
 „il produit tout , il arrange tout ,
 „il est la raison , la vie , & le
 „mouvement de tous les Etres. (a)

Il enseignoit qu'outre le premier Principe , il y avoit trois sortes d'Intelligences , les Dieux , les Heros , & les Ames. (b) Il regardoit les premiers comme les images inalterables de la souveraine Intelligence ; les Ames humaines comme les moins parfaites des substances raisonnables ; & les Heros comme des Etres mitoyens placés entre les deux , pour élever les ames à l'union divine. (c)

Il nous represente ainsi l'Immensité comme remplie d'Esprits de différens ordres. (d) Thales avoit la même idée. Ces deux
 Sages

(a) Cohort. 1. ad Grec. p. 18. S. Just.

(b) Diog. Laert. lib 8.

(c) Hierocl. Comm in Carm. aurea Pyth.

(d) Laert. de Pyth. Cic. de Leg. lib. 2. p. 1197.

Sages avoient puisé cette doctrine en Egypte , où l'on croyoit que c'étoit borner la puissance divine , que de la supposer moins féconde en Intelligences , qu'en objets matériels.

C'est là le vrai sens de cette expression fameuse attribuée aux Pythagoriciens , *que l'unité a été le principe de toutes choses , & que de cette unité étoit sortie une Dualité infinie*. On ne doit pas entendre par cette *Dualité* deux des personnes de la Trinité Chrétienne , ni les deux Principes de *Manes* , mais un monde d'Intelligences & de Corps , qui est l'effet dont l'Unité est la cause. (a) C'est là le sentiment de Porphyre. Il doit être préféré à celui de Plutarque , qui veut attribuer à Pythagore le système Mani-

(a) *Porphyr. vita Pyth.*

Manichéen , sans en donner aucune preuve.

Pythagore définissoit l'ame comme Thales , *un principe qui se meut lui-même.* (a) Il soutenoit „ de plus qu'en sortant du corps, „ elle se réunit à l'ame du monde , (b) qu'elle n'est pas un „ Dieu , mais l'ouvrage d'un Dieu „ Eternel , (c) & qu'elle est immortelle à cause de son principe. (d)

Ce Philosophe croyoit que l'homme étoit composé de trois parties , de *l'esprit pur* , d'une *matière étherée* , qu'il appelloit *le char subtil* de l'ame , & d'un *corps mortel* ou grossier. Il étoit encore redevable de cette idée aux Egyptiens , qui l'avoient donnée
peut-

(a) *Plut. Plat. Phil. lib. 4. cap. 2.*

(b) *Cicer. de Senect. cap. 21.*

(c) *Ibid. de Nat. Deor lib. 2.*

(d) *Tuscul. lib. 1. ch. de Consol. p. 1300.*

peut-être aux Hebreux , dont la Théologie distingue (a) l'esprit pur , (b) le corps celeste , (c) & le corps terrestre.

Les Pythagoriciens appellent souvent le char subtil ou le corps celeste , *l'Ame* , parce qu'ils la regardent comme la vertu active qui anime le corps terrestre. C'est ce qui fait croire à ceux qui n'approfondissent point leur philosophie , qu'ils regardoient la *substance pensante* comme matérielle. Rien n'est plus faux. Ils distinguoient toujours entre l'entendement ou *l'esprit pur* , & l'ame ou le *corps éthéréen*. Ils regardoient l'un comme la source de nos pensées , l'autre comme la cause de nos mouvemens , & les croyoient deux substances différentes. Anaxagore , comme nous verrons bientôt , redressa cette erreur. Les

(a) Πνεῦμα. (b) ψύχη. (c) Σῶμα.

Les anciens Poètes Grecs avoient déguisé cette opinion. Ils appelloient le corps celeste le *simulacre*, *l'image* ou *l'ombre*, parce qu'ils s'imaginoient, que ce corps subtil en descendant du ciel pour animer le corps terrestre, en prenoit la forme, comme la fonte prend celle du moule où on la jette. Ils disoient qu'après la mort, l'esprit revêtu de ce char subtil s'envoloit vers les regions de la Lune, où ils avoient placé les champs Elifées. Selon eux, il arrivoit là une seconde mort par la séparation de *l'esprit pur* d'avec son *char*. L'un se réunissoit aux Dieux, & l'autre restoit dans le séjour des ombres. C'est pour cela qu'Ulysse dit dans l'Odyssée, „ qu'il apperçut „ dans les champs Elifées le di- „ vin Hercule, c'est à dire son image, *continue le Poète*, car
pour

„ pour lui il est avec les Dieux
 „ immortels , & assiste à leurs festins. (a)

Pythagore n'adoptoit point la fiction poétique de la seconde mort. Il enseignoit que le pur esprit & son char subtil étant nés ensemble , étoient inseparables , & retournoient après la mort à l'astre d'où ils étoient descendus.

Je ne parle point ici de la *Metempsychose*. Elle ne regardoit que les ames qui s'étoient dégradées & corrompues dans les corps mortels. J'en parlerai dans la seconde partie de ce discours.

Je finis l'article de Pythagore par le sommaire que Saint Cyrille fait de la doctrine de ce Philosophe. Nous voyons clairement, dit ce Pere „ que Pythagore sou-
 „ tenoit qu'il y avoit un seul Dieu ,
 „ prin-

(a) *Odyss.* liv. II. p. 167.

„ principe & cause de toutes choses , qui éclaire tout , qui anime tout , de qui tout émane ,
 „ qui a donné l'être à tous , &
 „ qui est l'origine du mouvement. (a)

Après Pythagore vient Anaxagore (b) de la Secte Ionique , né à Clazomene , & maître de Pericles Heros Athenien. Ce Philosophe fut le premier après Thales dans l'Ecole Ionique qui sentit la nécessité d'introduire une souveraine Intelligence pour la formation de l'Univers. Il rejetta avec mépris , & refuta avec force la doctrine de ceux qui soutenoient (c) que la nécessité aveugle , & les mouvemens fortuits de la matiere avoient produit le monde. Il tâcha de prouver qu'une

In-

(a) *S. Cyril. contra Julian. lib. 1. p. 85.*

(b) *Plor. Olymp. LXXX.*

(c) *Plut. vita Peric.*

Intelligence pure & sans mélange préside à l'Univers.

Selon le rapport d'Aristote , les raisonnemens d'Anaxagore étoient fondés sur ces deux principes ,
 1^o. „ que l'idée de la matiere ne
 „ renfermant pas celle de force,
 „ le mouvement ne peut pas être
 „ une de ses propriétés. Il faut
 „ par conséquent , disoit-il , cher-
 „ cher ailleurs la cause de son
 „ activité. Or ce principe actif,
 „ en tant que *cause du mouve-*
 „ *ment* , il l'appelloit *l'Ame* , par-
 „ ce qu'il anime l'Univers. (a)

2^o. „ Il distinguoit entre ce
 „ principe universel du mouve-
 „ ment , & le principe pensant.
 „ Il appelloit ce dernier *Entende-*
 „ *ment*. (b) Il ne voyoit rien dans
 „ la matiere qui fût semblable à

cette

(a) *Arist. de anim. lib. 1. cap. 2. p. 619. Edit. Lut. Paris. 1629.*

(b) *Ibid. p. 620.*

„ cette propriété. De là il con-
 „ cluoit qu'il y avoit dans la Na-
 „ ture une autre substance que la
 „ matiere. Mais il ajoûtoit que
 „ *l'ame & l'esprit* étoient la mê-
 „ me substance, qu'on distinguoit
 „ selon ses opérations, & que de
 „ toutes les Essences, elle étoit la
 „ plus simple, la plus pure, &
 „ la plus exempte de mélange.

Ce Philosophe passoit à Athe-
 nes pour un Athée, parce qu'il
 nioit que les astres & les planè-
 tes fussent des Dieux. (a) Il fou-
 tenoit que les premiers étoient des
 soleils, & les autres des mondes
 habitables. Le système de la plu-
 ralité des mondes est très-ancien.

Platon (b) accuse Anaxagore d'a-
 voir expliqué tous les phénomènes
 de la Nature par la matiere & le

MOU-

(a) *Plat. de Legib.* 10. p. 886.

(b) *Plat. Phædon.* p. 73.

mouvement. Descartes n'a fait que renouveler ce sentiment. Il me semble que c'est avec grande injustice qu'on attaqueroit le Philosophe de Clazomene, ou son imitateur, puisque l'un & l'autre posent pour principe que le mouvement n'est pas une propriété de la matiere, & que les Loix du mouvement sont établies avec connoissance & dessein. En supposant ces deux principes, il me paroît que c'est avoir une idée plus noble & plus digne de la Divinité, de soutenir qu'étant présente à son ouvrage, Elle donne la vie, l'être & le mouvement à toutes les créatures, que d'imaginer avec les Peripateticiens des Intelligences subalternes, des formes substantielles, des Etres Mitoyens & indéfinissables, qui produisent tous les différens arrangemens de la matiere.

Aristo-

Aristote & son Ecole en multipliant les causes secondes, ont dérobé à la Cause première sa puissance & sa gloire.

Socrate (a), suit de près Anaxagore. On dit vulgairement qu'il a été martyr de l'Unité divine pour avoir refusé son hommage aux Dieux de la Grece, mais c'est une erreur. Dans l'apologie que Platon fait de ce Philosophe, Socrate reconnoît des Dieux subalternes, & enseigne que les astres & le soleil sont animés par des Intelligences, à qui il faut rendre un culte divin. Le même Platon dans son dialogue sur la sainteté (b) nous apprend que Socrate ne fut point puni pour avoir nié qu'il y eût des Dieux inférieurs, mais parce qu'il déclamoit hautement

(a) *Flor. Olymp. xc.*

(a) *Plat. Eutypb. pag. 5. & 6.*

ment contre les Poëtes qui attribuoient à ces Divinités des passions humaines , & des crimes énormes.

En supposant plusieurs Divinités inferieures , Socrate n'admettoit cependant qu'un seul Principe Eternel. Xenophon nous a laissé un excellent abrégé de la Théologie de ce Philosophe. C'est peut-être le plus important morceau qui nous reste de l'Antiquité. Il contient les entretiens de Socrate avec Aristodeme qui doutoit de l'existence de Dieu. Socrate lui fait remarquer d'abord tous les caracteres de dessein , d'art & de sagesse répandus dans l'Univers , & surtout dans la mécanique du corps humain. (a), „ Croyez-
 „ vous , dit-il ensuite à Aristode-
 „ me , croyez-vous que vous soyez
 le

(a) *Xen. Mem. Soc. Edit. Basil. 1579. lib. 1. p. 573.*

„ le seul Etre Intelligent ? Vous
 „ sçavez que vous ne possédez
 „ qu'une petite parcelle de cette
 „ matiere qui compose le monde ,
 „ une petite portion de l'eau qui
 „ l'arrose , une étincelle de cette
 „ flâme qui l'anime. L'Intelligen-
 „ ce vous appartient-elle en pro-
 „ pre ? L'avez-vous tellement re-
 „ tirée & renfermée en vous-mê-
 „ me , qu'elle ne se trouve nulle
 „ part ailleurs ? Le hazard fait-il
 „ tout sans qu'il y ait aucune fa-
 „ gesse hors de vous ?

Aristodeme ayant repliqué qu'il
 ne voyoit point ce sage archi-
 tecte de l'Univers , Socrate lui
 répond : „ Vous ne voyez pas
 „ non plus l'ame qui gouverne
 „ votre corps , & qui regle tous
 „ les mouvemens. Vous pourriez
 „ aussi-bien conclure que vous ne
 „ faites rien avec dessein & rai-
 „ son,

„ son , que de soutenir que tout
 „ se fait par hazard dans l'Uni-
 „ vers.

Aristodeme ayant reconnu un
 Etre souverain , doute cependant
 de la Providence , parce qu'il ne
 comprend pas comment elle peut
 tout voir à la fois. Socrate lui
 réplique : „ Si l'Esprit qui réside
 „ dans votre corps le veut & le
 „ dispose selon sa volonté , pour-
 „ quoi la Sagesse souveraine qui
 „ préside à l'Univers , ne peut-
 „ elle pas aussi régler tout com-
 „ me il lui plaît ? Si votre œil
 „ peut voir les objets à la distan-
 „ ce de plusieurs stades , pour-
 „ quoi l'œil de Dieu ne peut-il
 „ pas tout voir à la fois ? Si vo-
 „ tre ame peut penser en même
 „ tems à ce qui est à Athenes,
 „ en Egypte , & en Sicile , pour-
 „ quoi la Sagesse divine ne peut-

„ elle pas avoir soin de tout ,
 „ étant présente par-tout à son
 „ ouvrage ?

Socrate sentant enfin que l'in-
 crédulité d'Aristodeme venoit plu-
 tôt de son cœur que de son es-
 prit , conclut par ces paroles : „
 „ O ! Aristodeme, appliquez-vous
 „ sincèrement à adorer Dieu , il
 „ vous éclairera, & tous vos dou-
 „ tes se dissiperont bientôt.

Platon (a) disciple de Socrate
 suit les mêmes principes. Il vi-
 voit dans un temps où la Doc-
 trine de Democrite avoit fait de
 grands progrès à Athènes. Le
 dessein de toute sa Théologie est
 de nous donner des sentimens no-
 bles de la Divinité , de nous mon-
 trer que les âmes n'ont été con-
 damnées à animer des corps mor-
 tels que pour expier les fautes
 commises.

(a) *Olymp. c.*

commises dans un état précédent, & d'enseigner enfin que la Religion est le seul moyen de nous rétablir dans notre première grandeur. Il méprise tous les dogmes de la superstition Athenienne, & tâche d'en purger la Religion. Le principal objet de ce Philosophe est l'homme *immortel*. Il ne parle de l'homme *politique* que pour montrer que le plus court chemin de l'immortalité est de remplir pour l'amour du beau les devoirs de la société civile.

Platon dans un de ses Dialogues définit Dieu *la cause productrice qui fait exister ce qui n'étoit pas auparavant*. (a) Il semble par-là qu'il ait eu une idée de la création. La matiere selon lui

(a) Ποιητικὸν πᾶσι καὶ ὅμοιον εἶναι δυνάμει ἢ τίς αὐτὰ γίγνεται τοῖς μὴ πρότερον οὖτοι ὕστερον γίγνεται.
Plat. Sophist. p. CLXXXV. Edit. Franc. 1602.

lui n'étoit éternelle que parce qu'elle étoit produite de tout tems. Il ne l'a jamais regardée comme indépendante de Dieu, ni comme une émanation de sa substance, mais comme une véritable production. (a) Il est vrai que dans son *Timée Locrien* (b) il appelle quelquefois la substance divine *une matière incréée* ; mais il la distingue toujours de l'univers sensible, qui n'en est qu'un effet, & une production.

Il n'est pas surprenant que Platon aidé de la seule lumière naturelle ait connu la création. Cette vérité ne renferme aucune contradiction. En effet quand Dieu crée

(a) Voyez Cic. *Tusc. quæst. lib. 1. p. 1059. Possumus-ne dubitare quin mundo præsit aliquis effector, ut Platoni videtur, vel moderator tanti operis, ut Aristoteli placet.*

(b) *Plat. Tim. Loc. pag. 1089. ἰδίαν, ὅταν, αἰετῶτατος, ἔκγονον τούτων.*

crée , il ne tire pas l'Etre du néant comme d'un sujet sur lequel il opere ; mais il fait exister ce qui n'étoit pas précédemment. L'idée de puissance infinie suppose nécessairement celle de pouvoir produire de nouvelles substances , aussi bien que de nouvelles formes. Faire exister une substance qui n'existoit pas auparavant , ne paroît pas plus inconcevable que de faire exister une forme qui n'étoit pas auparavant , puisque dans l'un & dans l'autre cas on produit un Etre nouveau. Ce passage *du Néant à l'Etre* embarrasse également dans tous les deux. Or comme on ne nie pas qu'il y ait une *force mouvante*, quoiqu'on ne conçoive pas comment elle agit, de même il ne faut pas nier qu'il y ait une *puissance créatrice*, parce que nous n'en avons pas une idée claire. C 4 Re-

Revenons à Platon. (a) „ Il
 „ appelle Dieu le souverain Ar-
 „ chitecte qui a créé l'Univers &
 „ les Dieux , & qui fait tout ce
 „ qu'il lui plaît dans le Ciel , sur
 „ la Terre , & aux Enfers.

Il considère la Divinité dans sa
 solitude éternelle avant la produc-
 tion des Etres finis. Il dit sou-
 vent après les Egyptiens „ que
 „ cette premiere source de la Di-
 „ vinité est environnée de tene-
 „ bres épaisses ; que nul mortel
 „ ne peut les pénétrer ; & qu'il
 „ ne faut adorer ce Dieu caché
 „ que par le silence. C'est ce
 „ premier principe qu'il appelle en
 „ plusieurs endroits *l'Etre, l'uni-*
 „ *té, le bien souverain,* (b) le
 „ même dans le monde intelli-
 „ gent, que le soleil dans le mon-
 „ de

(a) *Plat. de Repub. Lib. x. p. 749.*

(b) *De Repub. Lib. 6. p. 685.*

„ de visible. C'est selon Platon, cette fontaine de la Divinité, que les Poètes nommoient Coelus.

Ce Philosophe nous représente ensuite le premier Etre comme sortant de son unité pour considérer toutes les différentes manières par lesquelles il se peut dépeindre au dehors. Par là se forme dans l'entendement divin, le monde intelligible contenant les idées de toutes choses, & les vérités qui en resultent. Platon distingue toujours entre le bien suprême, & cette sagesse qui n'en est que l'émanation. „ Ce qui nous „ présente la vérité, *dit-il*, & ce „ qui nous donne la raison, est „ le bien suprême. Cet Etre est „ la cause & la source de la vérité. (a) Il l'a engendrée sem- „ bla-

(a) *De Repub. Lib. 6. p. 687.*

„ ble à lui-même. (a) Comme
 „ la lumière n'est pas le Soleil ,
 „ mais son émanation, de même,
 „ la vérité n'est pas le premier
 „ principe , mais son émanation.
 „ Comme le Soleil non seulement
 „ éclaire les corps , & les rend
 „ visibles, mais encore qu'il con-
 „ tribue à leur generation , & à
 „ leur accroissement , de même le
 „ bien suprême fait non seulement
 „ connoître les créatures, mais il
 „ leur donne aussi leur être &
 „ leur existence. C'est cette éma-
 „ nation qu'il appelle *Saturne* , ou
 le fils de *Cœlus*.

Il considère enfin la cause pro-
 ductrice comme animant l'Univers,
 & lui donnant la vie & le mou-
 vement. Dans le dixième livre de
 ses Loix (b) il prouve que la cau-
 se

(a) *Ibid.* ταῦτοι τοῖον φασὶ με λέγειν τοι τὸ ἀγα-
 θὸν ἔκγονον ὃν ταχῶς ἐγένησεν ἀναλογεῖς ἑαυτῷ.

(b) *Lib.* 10. p. 951. 952.

le du mouvement ne peut pas être corporelle, parce que la matière n'est point active par elle-même, & suppose un autre principe pour la mouvoir. Il nomme ce premier Moteur l'ame du monde & *Jupiter*, ou le fils de Saturne. On voit par-là que la Trinité de Platon ne renferme que trois attributs de la Divinité, & nullement trois personnes.

Aristote Disciple de Platon & Prince des Philosophes Peripateticiens appelle Dieu „ (a) l'Etre „ éternel, & vivant, le plus noble de tous les Etres, une substance totalement distincte de la „ matière, sans étendue, sans division, sans parties, & sans succession, qui comprend tout par „ un seul acte, qui demeurant im-

„ mo-
(a) *Arist. Edit. Paris 1629. Metaph. Lib. 14. Cap. 7. p. 1000.*

„ bile en soi remue tout , & qui
 „ possède en lui même un bon-
 „ heur parfait , parce qu'il se con-
 „ noît lui-même , & se contem-
 „ ple avec un plaisir infini.

Dans sa Metaphysique il pose pour principe „ que Dieu (a) est „ une intelligence souveraine qui „ agit avec ordre , proportion , & „ dessein , & qu'il est la source „ du bon , du beau , & du juste.

Dans son Traité de l'ame , il „ dit que l'intellect suprême (b) „ est par sa nature le plus an- „ cien de tous les Etres , & qu'il a „ une domination souveraine sur „ tous. Il dit ailleurs (c) que le „ premier principe n'est ni le feu , „ ni la terre , ni l'eau , ni rien de „ sensible , mais que l'esprit est „ la cause de l'Univers , & la „ sour-

(a) *Metaph. Lib. 14. Cap. 10. p. 1005.*

(b) *Id. de anim. lib. 1. Cap. 7. p. 628.*

(c) *Met. Lib. 1. Cap. 2. & 3. p. 844. & 845.*

„ source de tout l'ordre , & de
 „ toutes les beautés , aussi-bien que
 „ de tous les mouvemens , & de
 „ toutes les formes qu'on y ad-
 „ mire.

Ces passages prouvent qu'Aristote ne soutenoit l'éternité du monde que comme d'une émanation postérieure en nature à l'intelligence divine , qui étant tout acte & toute énergie , ne pouvoit pas demeurer dans l'oïveté.

Outre cette substance première & éternelle , il reconnoît plusieurs autres intelligences qui président aux mouvemens des Sphères Célestes. „ Il n'y a , *dit-il* , qu'un
 „ seul premier Moteur & plusieurs
 „ Dieux subalternes. (a) Tout ce
 „ qu'on a ajouté sur la forme hu-
 „ maine de ces Divinités sont des
 „ fic-

(a) *Met. Lib. 12. Cap. 8. p. 1003.*

„ fictions faites exprès pour in-
„ struire la Multitude , & pour fai-
„ re observer les bonnes Loix. Il
„ faut réduire tout à une seule
„ substance primitive , & à plu-
„ sieurs substances subordonnées,
„ qui gouvernent sous elle. Voi-
„ là la pure doctrine des Anciens
„ échappée du naufrage des er-
„ reurs vulgaires , & des fables
„ poétiques.

Cicéron vivoit dans un temps,
où la corruption des mœurs , &
le libertinage d'esprit , étoient par-
venus à leur comble. La Secte
d'Epicure avoit prévalu à Rome
sur celle de Pythagore , & les ef-
prits les plus sages en raisonnant
sur la nature Divine, se contentoient
de flotter entre les deux opinions,
d'une intelligence souveraine &
d'une matiere aveugle. Cicéron
dans son Traité sur la nature des
Dieux

Dicunt, plaide la cause des Academiciciens qui doutoient de tout. Il est à remarquer cependant qu'il refute fort bien Epicure dans son premier livre, & que les objections qu'il fait dans son troisième comme Academicien, sont beaucoup plus foibles que les preuves fondées sur les merveilles de la nature, qu'il rapporte dans son second livre, pour démontrer l'existence d'une intelligence souveraine.

Dans ses autres ouvrages, & sur tout dans son livre des Loix, il nous dépeint „ l'Univers comme „ une République. [a] dont Jupiter est le Prince & le pere commun. La grande Loi imprimée dans le cœur de tous les Hommes, est d'aimer le bien public, & les membres de la société.

[a] Cic. de Leg. Edit. Amst. 1661. lib. 1. p. 1188. 1189. 1190. 1191, &c.

„ ciété comme soi-même. Cet amour
 „ de l'ordre est la souveraine justifi-
 „ ce, & cette justice est aimable par
 „ elle-même. Si l'on ne l'aime que
 „ pour l'utilité qu'elle procure, on
 „ n'est pas bon, mais politique. La
 „ souveraine injustice, c'est d'ai-
 „ mer la justice seulement pour
 „ la récompense. En un mot la
 „ Loi universelle, immuable, éter-
 „ nelle de toutes les intelligences
 „ est de chercher le bonheur les
 „ uns des autres comme les en-
 „ fans d'un même pere.

Il nous représente ensuite Dieu
 comme une sagesse souveraine; à
 l'autorité de qui toutes les natu-
 res intelligentes peuvent encore
 moins se soustraire que les natu-
 res corporelles. „ Selon l'opinion
 „ des plus sages & des plus grands
 „ genies, dit ce *Philosophe*, [a]
 „ la

[a] Cic. de leg. lib. 2. p. 1194.

„ la Loi n'est pas une invention
 „ de l'esprit humain , ni l'établisse-
 „ ment arbitraire des peuples ,
 „ mais une suite de la raison éter-
 „ nelle , qui gouverne l'Univers.

„ L'outrage que Tarquin fit à
 „ Lucrece , *continue-t-il* , n'en
 „ étoit pas moins criminel , par-
 „ ce qu'il n'y avoit point encore
 „ de Loi écrite à Rome contre
 „ ces sortes de violences. Ce Ty-
 „ ran manqua à la Loi éternelle
 „ qui n'a pas commencé à être
 „ Loi , lorsqu'elle a été écrite ;
 „ mais lorsqu'elle a été faite. Or
 „ son origine est aussi ancienne
 „ que l'esprit divin. Car la vraie ,
 „ la primitive , & la principale
 „ Loi n'est autre que la souve-
 „ raine raison du grand Jupiter.
 „ [a] Cette Loi , *dit-il ailleurs* ,
 „ est

[a] *Frag. de la repub. de Cicér. conservé par Laërtius liv. 6. Chap. 8.*

„ est universelle, éternelle, immua-
 „ ble. Elle ne varie point selon les
 „ lieux & les temps. Elle n'est
 „ pas différente aujourd'hui de ce
 „ qu'elle étoit autrefois. La mé-
 „ me Loi immortelle regle toutes
 „ les nations, parce qu'il n'y a
 „ qu'un seul Dieu, qui a enfan-
 „ té & publié cette Loi.

Quelle idée ne nous donne pas
 Cicéron de la nature de l'ame
 dans son Traité de la consolation !

[a] „ Thalès, *dit-il*, qu'Apollon
 „ lui-même déclarà le plus sage
 „ de tous les hommes, a toujours
 „ soutenu que l'ame est une par-
 „ celle de la substance divine, &
 „ qu'elle retourne dans le Ciel si-
 „ tôt qu'elle est dégagée du corps
 „ mortel. Tous les Philosophes
 „ de l'Ecole Italique ont suivi ce
 „ sentiment. C'est leur doctrine

„ con-

[a] *Cicer. de Consol. p. 1300.*

„ constante que les ames descen-
 „ dent du Ciel, & qu'elles font
 „ non seulement l'ouvrage de la
 „ Divinité, mais une participation
 „ de son essence.

„ Si quelqu'un doute de ces
 „ verités, *continue-t-il*, il est fa-
 „ cile de les prouver. La nature im-
 „ mortelle de l'ame est démontrée
 „ par deux propriétés, que nous
 „ y reconnaissons, son *activité* &
 „ sa *simplicité*.

„ Elle est active par elle-même;
 „ elle est la source de tous ses
 „ propres mouvemens ; elle n'a
 „ point de principe d'où elle em-
 „ prunte sa force. Elle est par
 „ conséquent une image de la Di-
 „ vinité, & une émanation de sa
 „ lumière. Or si Dieu est immor-
 „ tel, comment l'ame qui en est
 „ une partie peut-elle perir ?

„ De plus l'ame est d'une na-
 „ ture

„ ture simple , sans mélange , &
 „ sans composition. Elle n'a rien
 „ de commun avec les Elemens,
 „ rien qui ressemble à la terre ,
 „ à l'eau , à l'air , au feu. On ne
 „ voit dans la matiere aucune pro-
 „ priété semblable à la memoire
 „ qui retient le passé , à la raison
 „ qui prévoit l'avenir , à l'esprit
 „ qui comprend le présent. Tou-
 „ tes ces qualités sont divines , &
 „ ne peuvent venir que de Dieu
 „ seul. L'ame qui sort de Dieu
 „ participe à son éternité. C'est
 „ cette esperance qui rend les Sa-
 „ ges tranquilles aux approches
 „ de la mort. C'est cette atten-
 „ te qui fit boire à Socrate avec
 „ joye la coupe fatale. Les ames
 „ enfoncées dans la matiere crai-
 „ gnent la dissolution de ce corps ,
 „ parce qu'elles ne songent à rien
 „ qu'à ce qui est terrestre. O pen-
 „ sée

„ féc honteufe , & qui doit faire
 „ rougir les mortels ! L'homme
 „ est la feule creature fur la terre
 „ qui foit alliée à la Divinité ,
 „ & qui en ait la connoiffance.
 „ Cependant il eft affez aveugle
 „ & infensé pour oublier fon ori-
 „ gine celefte , & pour craindre
 „ de retourner dans fa patrie.

Tels étoient les raifonnemens de Cicéron , lorsqu'il confultoit fes lumières naturelles , & que l'envie de faire briller fon efprit ne l'engageoit plus à défendre la doctrine des Pyrrhoniens.

Ecoutons enfin Seneque le Stoïcien. Il étoit Précepteur de Néron & vivoit dans un fiécle où le Chriftianifme n'étoit pas affez respecté pour que les Payens en empruntaffent des lumières philofophiques.

„ II

" Il importe peu , *dit-il* , [a]
 " de quel nom on appelle la pre-
 " miere nature , & la divine rai-
 " son qui préside à l'univers , &
 " qui en remplit toutes les par-
 " ties ; c'est toujours le même Dieu.
 " On le nomme *Jupiter stateur* ,
 " non comme disent les Historiens ,
 " parce qu'il arrêta les armées Ro-
 " maines qui fuyoient , mais par-
 " ce qu'il est le ferme appui de
 " tous les Etres. On peut l'ap-
 " peller *Destin* , parce qu'il est la
 " premiere cause d'où dépendent
 " toutes les autres. Nos Stoïciens
 " l'appellent tantôt *le pere Bac-*
 " *chus* , parce qu'il est la vie uni-
 " verselle qui anime la nature ;
 " *Hercule* , parce que sa puis-
 " sance est invincible ; *Mercur* ,
 " parce qu'il est la raison , l'or-
 " dre ;

[a] : *Senec. Edit. Ant. à Lipsie, 1632, de*
Benef. Lib. 4. p. 311.

„ dre , & la sagesse éternelle.
 „ Vous pouvez lui donner autant
 „ de noms que vous voudrez ,
 „ pourvu que vous n'admettiez
 „ qu'un seul principe présent par-
 „ tout.

Seneque considere après Platon,
 l'entendement divin comme con-
 tenant en soi le modèle de tou-
 tes choses , qu'il appelle les idées
 immuables , & toutes - puissantes.

„ Tout ouvrier , *dit-il* , [a] a un
 „ modèle sur lequel il forme son
 „ ouvrage. N'importe si ce modé-
 „ le existe hors de lui devant ses
 „ yeux , ou s'il se forme en lui
 „ par l'effort de son propre ge-
 „ nie. Dieu produit ainsi au de-
 „ dans de lui-même ce modèle
 „ parfait qui est la proportion ,
 „ l'ordre & la beauté de tous les
 „ Etres. „ Les

[a] Senec. Epist. 65. p. 493.

„ Les Anciens, *dit-il ailleurs*, [a]
 „ ne croyoient point Jupiter tel
 „ que nous le representons dans
 „ le Capitole & dans les autres
 „ Edifices. Mais ils entendoient
 „ par Jupiter , le Gardien & le
 „ Gouverneur de l'Univers , l'en-
 „ tendement & l'esprit , le maître
 „ & l'ouvrier de cette grande ma-
 „ chine. Tous les noms lui con-
 „ viennent. Vous ne vous trom-
 „ pez pas en l'appellant *Destin* ,
 „ parce qu'il est la cause de qui
 „ tout dépend. Voulez-vous l'ap-
 „ peller *Providence* , vous ne vous
 „ trompez point ; c'est par la sa-
 „ gesse que ce monde se gouver-
 „ ne. Voulez-vous l'appeller *Na-*
 „ *ture* , vous ne pecherez pas ,
 „ c'est de lui que tous les Êtres
 „ sont nés , & par lui qu'ils res-
 „ pirent. On

[a] *Ibid. Natur. quæst. lib. 2. p. 715.*

On ne peut lire sans admiration les ouvrages d'Épictète , d'Artien son disciple, & de Marc-Antonin. On y trouve des règles de Morale dignes du Christianisme. Ces disciples de Zenon croyoient cependant comme leur maître qu'il n'y avoit qu'une seule substance ; que l'intelligence souveraine étoit matérielle ; que son essence étoit un pur Éther qui remplissoit tout par diffusion locale. L'erreur de ces Corporalistes ne prouve pas qu'ils aient été Athées. Une fausse idée sur la Divinité ne forme point l'athéisme. Ce qui constitue l'Athée, n'est pas de soutenir avec les Stoïciens que l'étendue & la pensée peuvent être des propriétés de la même substance , ni avec Pythagore & Platon que la matière est une production éternelle de la Divinité. Le véritable Athéisme

me consiste à nier qu'il y ait une intelligence souveraine qui ait produit le monde par sa puissance, & qui le gouverne par sa sagesse.

Voyons enfin quel sentiment avoient les Pères de l'Eglise sur la Théologie des Payens. Ils étoient à portée de la connoître à fond, par les fréquentes disputes qu'ils avoient avec eux. Il faut éraindre dans une matière aussi délicate de s'abandonner à ses propres conjectures. Écoutons la sage Antiquité Chrétienne.

« Arnobe introduit les Payens se plaignant de l'injustice des Chrétiens. " C'est une calomnie, (a) » *disent ces Payens*, de nous imputer le crime de nier un Dieu suprême. Nous l'appellons Jupiter le très-grand, & le très-bon; nous lui dédions nos plus

(a) *Arnob. Lib. 1. p. 19.*

” superbes Edifices & nos Capi-
 ” toles , pour marquer que nous
 ” l'exaltons au-dessus de toutes les
 ” autres Divinités.

” (a) Saint Paul insinue dans
 ” sa prédication à Athènes ; dit
 ” *saint Clément Alexandrin* , que
 ” les Grecs connoissoient la Di-
 ” vinité. Il suppose que ces peu-
 ” ples adorent le même Dieu que
 ” nous , quoique ce ne soit pas
 ” de la même manière. Il ne nous
 ” défend point d'adorer le même
 ” Dieu que les Grecs , mais il nous
 ” défend de l'adorer de la même
 ” façon. Il nous ordonne de chan-
 ” ger la matière de notre culte ,
 ” & nullement l'objet.

” Les Payens , dit *Lactance* ,
 ” (b) qu'admettent plusieurs Dieux ;
 ” di-

(a) *Ström. lro. 6. p. 635.*

(b) *Lib. 1. p. 16.*

" disent cependant que ces Divi-
 " nités subalternes président telle-
 " ment à toutes les parties de
 " l'Univers, qu'il n'y a qu'un seul
 " Recteur & Gouverneur suprême.
 " De-là il suit que toutes les au-
 " tres puissances invisibles ne sont
 " pas des Dieux , mais des Mi-
 " nistres ou des Deputés de et
 " Dieu unique , très-grand ; & tout-
 " puissant , qui les a constitués
 " pour exécuteurs de ses volontés.
 " Les Payens reconnoissoient
 " qu'il n'y avoit qu'un seul Dieu,
 " qui remplit tout , qui penetre
 " tout , & préside à tout. Mais
 " ils croyent qu'étant présent à
 " son ouvrage d'une maniere in-
 " corporelle & invisible , c'est avec
 " raison qu'on l'adore dans ses
 " effets visibles & corporels.

Je finis par un fameux passage
 de

de saint Augustin qui réduit le Polytheïsme des Payens à l'unité d'un seul principe. " Jupiter, dit
 " ce Père, (a) est selon les Phi-
 " losophes l'ame du monde, qui
 " prend des noms differens selon
 " les effets qu'il produit. Dans les
 " espaces étherées on l'appelle Ju-
 " piter, dans l'air Junon, dans
 " la Mer Neptune, dans la terre
 " Pluton, aux Enfers Proserpine,
 " dans l'Element du feu Vulcain,
 " dans le Soleil Phæbus, dans
 " les Devins Apollon, dans la Guer-
 " re Mars, dans la Vigne Bac-
 " chus, dans les Moissons Cerès,
 " dans les Bois Diane, dans les
 " Sciences, Minerve. Toute cet-
 " te foule de Dieux & de Déeses ne
 " sont que le même Jupiter, dont
 " on exprime les différentes ver-
 " tus par des noms differens.

D 3

(a) S. August. de Civit. Dei, lib. 4. cap. 11.

Il est donc évident par le témoignage des Poètes profanes, des Philosophes Gentils, & des Peres de l'Eglise, que les Payens reconnoissoient une seule Divinité suprême. Les Orientaux, les Egyptiens, les Grecs, les Romains & toutes les Nations enseignoient universellement cette vérité.

Vers la cinquantième Olympiade, six cents ans avant l'Ere Chrétienne, les Grecs ayant perdu les sciences *traditionnelles* des Orientaux, négligerent la doctrine des Anciens, & commencèrent à raisonner sur la nature divine par les préjugés des sens & de l'imagination. Anaximandre vivoit alors, il fut le premier qui voulut bannir de l'Univers, le sentiment d'une intelligence souveraine, pour réduire tout à l'action d'une matiere aveugle qui prend nécessairement tou-

tes formes de formes. Il fut suivi par Leucippe, Democrite, Epicure, Straton, Lucrece, & toute l'Ecole des Atomistes.

Pythagore, Anaxagore, Socrate, Platon, Aristote, & tous les Grands Hommes de la Grèce, se souleverent contre cette doctrine impie, & tâcherent de rétablir l'ancienne Théologie des Orientaux. Ces Genies supérieurs voyoient dans la Nature, *mouvement, pensée, dessein*. Or comme l'idée de la matière ne renferme aucune de ces trois propriétés, ils concluoient qu'il y avoit dans la Nature une autre substance que la matière.

La Grèce s'étant ainsi partagée en deux Sectes, on disputa longtemps de part & d'autre sans se convaincre. Vers la 120^e Olympiade, Pyrrhon forma une troisième

Scète dont le grand principe étoit de douter de tout & de ne rien décider. (a) Tous les Atomistes qui avoient cherché en vain une démonstration de leurs faux principes , se réunirent bien-tôt à la Scète Pyrrhonienne , ils s'abandonnerent follement au doute universel , & parvinrent peu après à un tel excès de phrénésie , qu'ils douterent des verités les plus claires & les plus sensibles. Ils soutinrent sans allegorie que tout ce qu'on voit n'est qu'une illusion , & que la vie entiere est un songe perpétuel , dont ceux de la nuit ne sont que des images.

Enfin Zenon établit une quatrième Ecôle , vers la cent trentième Olympiade. Ce Philosophe tâcha de concilier les Disciples de Democrite avec ceux de Platon , en

sou-

(a) *Olymp. cxx.*

SUR LA MYTHOLOGIE. 81

soutenant que le premier principe étoit une Sagesse infinie, mais que son essence étoit un pur Ether, ou une lumière subtile qui se répandoit par-tout pour donner la vie, le mouvement, & la raison à tous les Êtres.

Dans ces derniers temps, on n'a fait que renouveler les anciennes erreurs. Jordano Bruno, Vanini, & Spinoza ont rappelé le monstrueux système d'Anaximandre. Et ce dernier a tâché d'éblouir les âmes foibles, en donnant une forme géométrique à ce système.

Quelques Spinozistes sentant que l'évidence leur échappe à tout moment dans les prétendues démonstrations de leur maître, sont tombés dans une espèce de Pyrrhonisme insensé, nommé *l'Egomisme*, où chacun se croit le seul être existant.

Hobbès & plusieurs autres Philosophes sans se déclarer athées, osent soutenir, que la pensée & l'étendue peuvent être des propriétés de la même substance.

Descartes, le Pere Malebranche, Leibnitz, Bentley, le Dr. Clarke, & plusieurs Metaphysiciens d'un génie également subtil & profond tâchent de réfuter ces erreurs, & de confirmer par leur raisonnement l'ancienne Théologie. Ils ajoutent aux preuves tirées des effets, celles qu'on tire de l'idée de la première cause : ils font sentir que les raisons de croire sont infiniment plus fortes que celles qu'on a de douter. C'est tout ce qu'il faut chercher dans les discussions Metaphysiques.

L'histoire des temps passés, est semblable à celle de nos jours. L'esprit humain prend à peu près les

SUR LA MYTHOLOGIE. 83

les mêmes formes dans les différens siècles. Il s'égare dans les mêmes routes. Il y a des erreurs universelles, comme des vérités immuables. Il y a des maladies périodiques pour l'esprit, comme pour les corps.



SECONDE PARTIE.

De la Mythologie des Anciens.

LES hommes abandonnés à la seule lumière de leur raison ont toujours regardé le *mal moral & physique*, comme un phénomène choquant dans l'ouvrage d'un Être infiniment sage, bon & puissant. Pour expliquer ce phénomène, les Philosophes ont eû recours à plusieurs hypothèses.

La raison leur dictoit à tous, que ce qui est souverainement bon, ne peut rien produire de méchant, ni de malheureux. De-là ils concluoient que les ames n'étoient pas ce qu'elles avoient été d'abord, qu'elles étoient dégradées par quelque faute qu'elles avoient com-

mise

mise dans un état précédent, que cette vie est un lieu d'exil & d'expiation, & qu'enfin tous les Êtres seroient rétablis dans l'ordre.

Ces idées philosophiques avoient cependant une autre origine. La tradition s'unifioit à la raison, & cette tradition avoit répandu dans toutes les Nations certaines opinions communes sur les trois états du monde. C'est ce que je vais faire voir dans cette seconde Partie, qui sera comme un abrégé de la doctrine traditionnelle des Anciens.

Je commence par la Mythologie
des Grecs & des Romains. Tous
les Poètes nous dépeignent le si-
ècle d'or ou de Saturne comme un
état heureux, où il n'y avoit ni
malheurs, ni crimes, ni travail, ni
peine, ni maladies, ni mort. (4)

D 7

Il

(a) Voyen Hefendide facut anroc. Orph. a-

Ils nous représentent au contraire le siècle de fer, comme le commencement du mal physique & moral. Les souffrances, les vices, tous les maux cruels sortent de la boîte fatale de Pandore, & inondent la terre [b]

Ils nous parlent du siècle d'or renouvelé, comme d'un temps où Astrée doit revenir sur la terre, où la justice, la paix, & l'innocence doivent reprendre leurs premiers droits, & où tout doit être rétabli dans sa perfection primitive. [a]

Enfin ils chantent par tout les exploits d'un fils de Jupiter qui abandonne l'Olympe pour aller par-

procl. Theol. Plat. Lib. V. Cap. 10. Lucr. Lib. 5. Ovid. Metamorph. Lib. 1. fab. 3. Virg. Georg. Lib. 2. vers. 335. (b) Ovid. Met. Lib. 1. fab. 4. 5. & 6. Virg. Georg. Lib. 1. vers. 126. Juven. Satir. 6. (a) Virg. Egl. 4. Schœd. Prog. Olym. Aë, 2.

mi les hommes. Ils lui donnent des noms différens selon les différentes fonctions. Tantôt c'est *Apollon* qui combat *Python* & les Titans. Tantôt c'est *Hercule* qui détruit les Monstres, & les Géans, & qui purge la terre de leurs fureurs, & de leurs crimes. Quelque fois c'est *Mercury* ou le Messager des Dieux, qui vole par tout pour exécuter leurs volontés. D'autres fois c'est *Persée* qui délivre *Andromède* ou la nature humaine, du monstre qui sortit de l'abyme pour la dévorer. C'est toujours quelque fils de Jupiter qui livre des batailles, & qui remporte des victoires.

Je n'insiste point sur ces descriptions poétiques, parce qu'on peut les regarder comme des fictions, faites au hazard, pour embellir un poëme & pour amuser l'esprit. L'illusion est à craindre dans

dans les rapports & les explications allegoriques. Je me hâte d'exposer la doctrine des Philosophes & sur tout celle de Platon. C'est la source où Plotin, Proclus, & les Platoniciens du troisieme siecle, ont puisé leurs principales idées.

Commençons par le dialogue de Phedon ou de l'immortalité, dont voici l'analyse. Phedon raconte à ses amis l'état où il vit Socrate en mourant. Il sortoit de la vie, *dit-il*, avec une joye paisible, & une intrepidité genereuse. Ses amis lui en demanderent la cause. " J'espere, leur répond Socrate, " me réunir aux Dieux bons & " parfaits, & à des hommes meilleurs que ceux que je laisse sur la terre. (*)

Ce-

Cebes lui ayant dit que l'ame se dissipe après la mort comme une fumée , & s'anéantit tout à fait , il combat cette opinion en tâchant de prouver que l'ame a eu une existence réelle dans un état heureux avant que d'animer un corps humain. (*b*)

Il attribue cette doctrine à Orphée. (*c*) " Les Disciples d'Orphée, *dit-il*, appelloient le corps une prison , parce que l'ame est ici dans un état de punition , jusqu'à ce qu'elle ait expié les fautes qu'elle a commises dans le ciel. Les ames , *continue Platon*, (*d*) qui se sont trop abandonnées aux plaisirs corporels , & qui se sont abruties, errent sur la terre , & rentrent dans de nou-

VEUX

(*b*) *Pag.* 57.

(*c*) *Plat. Cratyl. p.* 276.

(*d*) *Phédon. p.* 61. 62. 63.

„ veaux corps. Car toute volupté
 „ & toute passion attachent l'ame
 „ au corps ; lui persuadent qu'elle
 „ est de même nature , & la ren-
 „ dent , pour ainsi dire , corporel-
 „ le ; de sorte qu'elle ne peut s'en-
 „ voler dans une autre vie ; mais
 „ impure & appesantie , elle s'en-
 „ force de nouveau dans la matiè-
 „ re , & devient par là incapa-
 „ ble de remonter vers les pures
 „ régions , & d'être réunie à son
 „ Principe.

Voilà la source de la Metempsy-
 cose que Platon représente dans le
second Timeé comme une allégorie
 & quelquefois comme un état réel ,
 où les ames qui se sont rendu in-
 dignes de la suprême bonté ,
 séjournent & souffrent successive-
 ment dans le corps des différens a-
 nimaux , jusqu'à ce qu'elles soient
 purgées de leurs crimes par les pei-
 nes

nes qu'elles subissent. C'est ce qui a fait croire à quelques Philosophes , que les âmes des bêtes étoient des intelligences dégradées. Les âmes pures, ajoute Platon, qui ont travaillé ici-bas à se dégager de toute souillure terrestre, se retirent après la mort dans un lieu invisible, qui nous est inconnu, où le pur s'unit au pur & le bon s'unit à son semblable, & notre essence immortelle à l'essence divine. Il appelle ce lieu la première Terre, où les âmes faisoient leur demeure avant leur dégradation. La terre est immense, [a] dit-il; nous n'en connoissons & n'en habitons qu'un petit coin. Cette terre éthérée, ancien séjour des âmes, est placée dans les pures régions du Ciel, où sont les

les

„ les astres. Nous qui vivons dans
 „ ces abîmes profonds , nous nous
 „ imaginons que nous sommes dans
 „ un lieu élevé , & nous appelons
 „ l'air le ciel , semblables à un
 „ homme qui du fond de la mer
 „ voyant le soleil & les astres au
 „ travers des eaux , croiroit que
 „ l'Océan est le Ciel même. Mais
 „ si nous avions des aîles pour nous
 „ élever en haut , nous verrions
 „ que c'est là le vrai ciel , la vraie
 „ lumière & la vraie terre. Com-
 „ me dans la mer, tout est troublé,
 „ rongé & défiguré par les sels qui
 „ y abondent ; de même dans notre
 „ terre présente tout est difforme,
 „ corrompu , délabré , en compa-
 „ raison de la terre primitive.

Platon fait ensuite une descrip-
 tion pompeuse de cette terre éthé-
 rée ; dont la nôtre n'est qu'une crou-

te détachée. (a) „ Il dit que tout
 „ y étoit beau , harmonieux ,
 „ transparent. Des fruits d'un goût
 „ exquis y croissoient naturellement ;
 „ il y couloit des fleuves de Nec-
 „ tar ; on y respiroit la lumière com-
 „ me nous respirons l'air , & l'on
 „ y buvoit des eaux qui étoient
 „ plus pures que l'air même.

Cette idée de Platon s'accorde avec celle de Descartes sur la nature des planètes. Ce Philosophe moderne croit qu'elles étoient d'abord des Soleils , qui contractèrent ensuite une croûte épaisse & opaque ; mais il ne parle point des raisons morales de ce changement , parce qu'il n'examine le monde qu'en Physicien.

La même doctrine de Platon est encore développée dans son Timée.

La.

Là il nous raconte que Solon dans ses voyages entretenait un Prêtre Egyptien sur l'antiquité du monde, sur son origine, & sur les révolutions qui y font arrivées, selon la Mythologie des Grecs. Alors le Prêtre Egyptien lui dit, (a) „ & „ Solon, Solon, vous autres Grecs „ vous êtes toujours enfans, & „ nous ne parvenez jamais à un âge „ même votre esprit est jeune „ & n'a aucune vraie connoissance de l'Antiquité. Il est arrivé plusieurs inondations & conflagrations sur la terre, causées par le changement des mouvemens célestes. Votre histoire de Phaëton, qui paroît une fable, n'est pourtant pas sans quelque fondement véritable. Nous autres Egyptiens nous avons conservé la mémoire de ces faits dans nos monumens

„ mōns, & dans nos temples ; mais
 „ ce n'est que depuis peu que les
 „ Grecs ont connu les Lettres ,
 „ les Muses & les Sciences.

„ Ce discours donne occasion à
 Timée d'expliquer à Socrate, l'ori-
 gine des choses , & l'état primi-
 tif du monde. (4) „ Tout ce qui
 „ a été produit , *dit-il* , a été pro-
 „ duit par quelque cause. Il est
 „ difficile de connoître la nature
 „ de cet Architecte , & de ce pere
 „ de l'Univers , & quand vous
 „ la découvriez , il vous seroit
 „ impossible de la faire compren-
 „ dre au Vulgaire. „
 „ Cet Architecte *continue-t-il* ,
 „ a eu quelque modèle selon lequel,
 „ il a tout produit , & ce modè-
 „ le c'est lui-même. Comme il
 „ est bon , & que tout est bon
 „ & n'a jamais touché d'aucune en-
 „ vie , il a fait toutes choses au-
 „ tant

" tant qu'il étoit possible , sem-
 " blables à son modèle. Il a fait
 " le monde un tout parfait, com-
 " posé de parties toutes parfaites ,
 " & qui n'étoient sujettes ni à la
 " maladie, ni à la vieillesse. Le
 " pere de toutes choses (a) voyant
 " enfin cette belle image de luy-
 " même, se plut dans son ouvrage,
 " & cette joye lui inspira le de-
 " sir de rendre cette image de
 " plus en plus semblable à son mo-
 " dèle.

Dans le dialogue appelé *le Po-
 litique*, Platon nomme cet état
 primitif du monde, le regne de
Saturne, & voici comme il le
 décrit. (a) " Dieu étoit alors le
 " prince & le pere commun de
 " tous ; il gouvernoit le monde
 " par lui-même, comme il le gou-
 " verne à présent par les Dieux
 " inferieurs. Alors la fureur, ni la
 la

" la cruauté ne regnoient point
 " sur la terre; la guerre & la sé-
 " dition n'étoient point connues.
 " Dieu nourrissoit les hommes lui-
 " même; il étoit leur gardien &
 " leur pasteur. Il n'y avoit ni Ma-
 " gistrats ni Politique comme à
 " présent. Dans ces heureux tems,
 " les hommes sortoient du sein
 " de la terre qui les produisoit
 " d'elle-même, comme les fleurs
 " & les arbres. Les campagnes
 " fertiles fournissoient des fruits
 " & des bleds sans les travaux de
 " l'agriculture. Les hommes ne cou-
 " vroient point leur corps, parce
 " qu'on ne sentoit point encore
 " l'inclémence des saisons. Ils pre-
 " noient leur repos sur des lits
 " de gazons toujours verts.

„ Sous le regne de *Jupiter*, le
 " maître de l'Univers ayant com-
 " me abandonné les rênes de son

" empire , se cacha dans une re-
 " traite inaccessible. Les Dieux
 " inferieurs qui gouvernoient sous
 " *Saturne* , se retirèrent aussi , &
 " le monde secoué jusqu'aux fon-
 " demens par des mouvemens con-
 " traires à son principe & à sa fin ,
 " perdit sa beauté , & son éclat.
 " Alors les biens furent mêlés a-
 " vec les maux. Mais à la fin , de
 " peur que le monde ne soit plon-
 " gé dans un abyme éternel de
 " confusion , Dieu auteur du pre-
 " mier ordre reparoîtra & repren-
 " dra les rênes. Alors il change-
 " ra tout , en détruisant la vieil-
 " lesse , les maladies , & la mort.

Dans le dialogue appelé *Phé-
 drus* , Platon recherche les causes
 secrètes du mal moral qui a pro-
 duit le mal physique. (a) " Il y
 " a en chacun de nous , dit-il ,
 deux

(a) Pag. 1216.

SUR LA MYTHOLOGIE. 99

” deux ressorts dominans , le dé-
” sir du plaisir , & l’amour du
” bon , qui sont les aîles de l’a-
” me. Quand ces aîles se sépa-
” rent , quand l’amour du plaisir
” & l’amour du bon se divisent ;
” alors les ames tombent dans des
” corps mortels, & voici selon lui les
plaisirs que les intelligences goutent
dans le ciel, & comment les ames
déchurent de cet état heureux.

” (a) Le grand Jupiter , *dit-il*,
” animant son char ailé, marche
” le premier, suivi de tous les Dieux
” inferieurs & des Genies. Ils par-
” courent ainsi les cieux dont ils
” admirent les merveilles infinies ;
” Mais lorsqu’ils vont au grand
” festin, ils s’élèvent au haut du
” ciel, au dessus des Spheres. Au-
” cun de nos Poëtes n’a chanté
jus-

(a) Pag. 1222.

" jusqu'ici , ni ne peut chanter
 " suffisamment *ce lieu sublime.*(a)
 " Là les ames contèmplent par
 " les yeux de l'esprit , l'essence
 " vrayement existente qui n'est ni
 " colorée ni figurée , ni sensible ,
 " mais purement intelligible. Là
 " elles voyent la vertu , la verité ,
 " la justice , non comme elles sont
 " ici bas , mais comme elles existent
 " dans celui qui est l'Être même.
 " Là elles se rassasient de cette
 " vûe jusques à ce qu'elles n'en
 " puissent plus soutenir l'éclat. A-
 " lors elles rentrent dans le ciel ,
 " où elles se repaissent d'Ambroi-
 " sie & de Nectar. Telle est la
 " vie des Dieux.

" Or , *continue Platon ,* (b)
 " toute ame qui suit Dieu fidelle-
 " ment dans ce lieu sublime , de-

MEU-

(a) Ὑπερβαῖος τόπος.

(b) Page 1223.

„ meure pure & fans tache. Mais
 „ si elle se contente de Nectar ,
 „ & d'Ambroisie, sans accompagner
 „ le char de Jupiter , pour aller
 „ contempler la verité , elle s'ap-
 „ pesantit , elle rompt ses aîles ,
 „ elle tombe sur la terre , & en-
 „ tre dans un corps humain , plus
 „ ou moins vil , selon qu'elle a
 „ été plus ou moins élevée. Les
 „ ames moins dégradées habitent
 „ dans les corps des Philosophes,
 „ les plus méprisables animent les
 „ Tyrans & les mauvais Princes.
 „ Leur sort change après la mort ,
 „ & devient plus ou moins heu-
 „ reux , suivant qu'elles ont aimé
 „ la vertu ou le vice pendant leur
 „ vie. Ce n'est qu'après dix mil-
 „ le ans que les ames se réuni-
 „ ront à leur principe. Leurs aîles
 „ ne croissent & ne se renouvel-
 „ lent que dans cet espace de tems.

Telle est la doctrine que Platon opposoit à la secte profane de Démocrite & d'Epicure, qui nioient la providence éternelle, à cause du mal physique & moral. Ce Philosophe nous fait un magnifique tableau de l'univers. Il le considère comme une Immen-sité remplie d'intelligences libres qui habitent & qui animent des mondes infinis. Ces intelligences sont capables d'une double félicité, l'une en contemplant l'essence divine, l'autre en admirant ses ouvrages. Lorsque les âmes ne font plus consister leur bonheur dans la connoissance de la vérité, & que les plaisirs inférieurs les détachent de l'amour de l'essence suprême, elles sont précipitées dans quelque planète pour y subir des peines expiatrices, jusqu'à ce qu'elles soient guéries par les souffrances. Ces pla-

planettes sont par conséquent selon Platon comme *des lieux ordonnez* (a) pour la guérison des Intelligences malades. Voilà la Loi établie (b) pour conserver l'ordre dans les Spheres celestes.

Cette double occupation des Esprits celestes est une des plus sublimes idées de Platon, & marque la profondeur admirable de son genie. C'est par ce système que les Philosophes Payens ont tâché de nous expliquer l'origine du mal. Voici comme ils raisonneient. Si les ames pouvoient contempler sans cesse l'essence divine par un regard immédiat, elles seroient impeccables. La vûe du bien souverain entraineroit nécessairement tout l'amour de la volonté. Pour expliquer donc la chute des Esprits,

(a) Νοσοκομῖαι.

(b) Θειὰς Ἀδράστειας.

prits, il falloit supposer *un intervalle*, où l'ame sort de la présence divine, & quitte le *lieu sublime*, pour admirer les beautés de la nature, & se rassasier d'Ambroisie, comme d'une nourriture moins délicate, & plus convenable à sa nature finie. C'est dans ces intervalles qu'elle devint infidelle.

Pythagore avoit puisé la même doctrine chez les Egyptiens. Il nous en reste un précieux monument dans les Commentaires de Hieroclès sur les vers dorés attribués à ce Philosophe.

„ Comme notre éloignement de
 „ Dieu, *dit cet Auteur*, & la per-
 „ te des aîles qui nous élevoient
 „ vers les choses célestes, nous ont
 „ précipités dans cette region de
 „ mort où tous les maux habi-
 „ tent, de même le dépouillement
 „ des affections terrestres & le re-
 „ nou-

„ nouvellement des vertus , font
 „ renaître nos aîles , & nous éle-
 „ vent au séjour de la vie , où se
 „ trouvent les véritables biens sans
 „ aucun mélange de maux. L'essen-
 „ ce de l'homme tenant le milieu
 „ entre les Êtres qui contemplent
 „ toujours Dieu , & ceux qui sont
 „ incapables de le contempler , peut
 „ s'élever vers les uns , ou se ra-
 „ baisser vers les autres. (a)

„ Le méchant , *dit ailleurs Hie-*
 „ *roclès* , ne veut pas que l'ame
 „ soit immortelle , de peur de ne
 „ vivre après la mort que pour
 „ souffrir. Mais il n'en est pas de
 „ même des Juges des Enfers.
 „ Comme ils forment leurs juge-
 „ mens sur les regles de la véri-
 „ té , ils ne prononcent pas que
 „ l'ame

(a) Hierocl. Comm. in aurea Carm. p. 187.
 Edis. Cant. 1709.

„ l'ame doit n'être plus , mais
 „ qu'elle doit n'être plus vi-
 „ cieuse. Ils travaillent à la cor-
 „ riger , & à la guérir , en ordon-
 „ nant des peines pour le salut
 „ de la nature , de même que les
 „ Medecins guérissent par des in-
 „ cisions , les ulcères les plus ma-
 „ lins. Ces Juges punissent le
 „ crime pour chasser le vice. Ils
 „ n'aneantissent pas l'essence de
 „ l'ame , mais ils la ramènent à
 „ exister véritablement , en la pu-
 „ rifiant de toutes les passions
 „ qui la corrompent. C'est pour-
 „ quoi quand on a péché , il faut
 „ courir au-devant de la peine ,
 „ comme au seul remède du vice. (a)
 Il paroît donc manifestement par
 la doctrine des plus célèbres Phi-
 losophes Grecs , 1°. Que les ames
 préexistoient dans le Ciel. 2°. Que
 le

(a) Ibid. Carm. p. 120.

le Jupiter conducteur des ames avant la perte de leurs ailes , & celui à qui Saturne a confié les rênes de son empire depuis l'origine du mal , est distinct de l'essence suprême , & par conséquent qu'il ressemble fort au Mythras des Perses & à l'Orus des Egyptiens. 3°. Que les ames ont perdu leurs ailes , & qu'elles ont été précipitées dans des corps mortels , parce qu'au lieu de suivre le char de Jupiter , elles s'étoient trop arrêtées à la jouissance des plaisirs inferieurs. 4°. Qu'au bout d'un certain periode de temps , les ailes de l'ame renaîtront , & que Saturne reprendra les rênes de son Empire , pour rétablir l'Univers dans son premier éclat. Examinons à présent la Mythologie Egyptienne qui est la source de celle des Grecs. Je ne veux point soute-

nir les explications myſtiques que le Pere Kircher donne de la fameuſe table Iſiaque, & des Obeliſques qui ſe voyent à Rome. Je me borne à Plutarque qui nous a conſervé un monument admirable de cette Mythologie. Pour en faire ſentir les beautés, je vais faire une analyſe courte & claire de ſon Traité d'Iſis & d'Osiris, qui eſt une lettre écrite à Clea Prêtreſſe d'Iſis.

„ (a) La Mythologie Egyptien-
 „ ne, dit Plutarque, a deux ſens;
 „ l'un ſacré & ſublime; l'autre ſen-
 „ ſible & palpable. C'eſt pour
 „ cela que les Egyptiens mettent
 „ des Sphinx à la porte de leurs
 „ Temples. Ils veulent nous faire
 „ entendre que leur Théologie con-
 „ tient les ſecrêts de la Sageſſe,
 „ ſous des paroles énigmatiques.
 „ C'eſt

(a) Pag. 354.

„ C'est aussi le sens de l'inscrip-
 „ tion qu'on lit à Saïs sur une sta-
 „ tue de Pallas ou d'Isis. *Je suis*
 „ *tout ce qui est , qui a été ,*
 „ *& qui sera , & jamais mortel*
 „ *n'a levé le voile qui me cou-*
 „ *vre.*

„ (a) Il raconte ensuite la fa-
 „ ble d'Isis & d'Osiris. Ils na-
 „ quirent tous deux de Rhéa &
 „ du Soleil. Tandis qu'ils étoient
 „ encore dans le sein de leur
 „ mere , ils s'unirent & procréè-
 „ rent le Dieu Orus , image vi-
 „ vante de leur substance. Ty-
 „ phon ne naquit point , mais il
 „ perça les flancs de Rhéa par
 „ un violent effort. Il se révolta
 „ ensuite contre Osiris , remplit
 „ l'Univers de ses fureurs , déchira
 „ le corps de son frere , en
 „ décou-

(a) Pag. 365.

„ découpa les membres , & les
 „ répandit par-tout. Depuis ce
 „ tems-là, Isis erre sur la terre pour
 „ ramasser les membres épars de
 „ son frere & de son époux. L'a-
 „ me d'Osiris éternelle & immor-
 „ telle , mena son fils Orus aux
 „ Enfers , où elle l'instruisit à com-
 „ battre & à vaincre Typhon.
 „ Orus retourna sur la terre, com-
 „ battit & défit Typhon. Mais il
 „ ne le tua pas. Il se contenta de
 „ le lier , & de lui ôter la
 „ puissance de nuire. Le méchant
 „ s'échapa enfin , & le défordre
 „ alloit recommencer, mais Orus
 „ lui livra deux sanglantes batail-
 „ les , & l'extermina tout-à-fait.
 „ (a). Plutarque continue ainsi.
 „ Quiconque applique ces allégo-
 „ ries à la Nature divine , im-
 „ mortelle & bienheureuse , mé-
 „ rite

(a) Pag. 358.

„ rite qu'on le traite avec mépris.
 „ Il ne faut pas croire pourtant
 „ qu'elles soient de pures fables,
 „ vuides de sens , semblables à
 „ celles des Poètes. Elles nous
 „ dépeignent des choses qui sont
 „ véritablement arrivées.

„ Ce seroit aussi une erreur dan-
 „ gereuse , & une impiété mani-
 „ feste d'attribuer, avec Evheme-
 „ re le Messenien , tout ce qu'on
 „ dit des Dieux , aux anciens Rois &
 „ aux grands Capitaines. Ce se-
 „ roit anéantir la Religion , &
 „ éloigner les hommes de la
 „ Divinité.

„ (a) Ceux-là , *ajoute-t-il* , ont
 „ mieux pensé , qui ont écrit
 „ que tout ce qu'on raconte de
 „ Typhon , d'Osiris , d'Isis & d'O-
 „ rus , doit s'entendre des Génies
 „ & des Démon. (b) C'étoit l'opi-
 „ nion

(a) Pag. 358.

(b) Page 360.

„ mon de Pythagore, de Platon,
 „ de Xenocrate & de Chrysippe,
 „ qui suivoient en cela les anciens
 „ Théologiens. Tous ces grands
 „ hommes soutiennent que ces Gé-
 „ nies étoient fort puissans , &
 „ très-supérieurs aux mortels. Ils
 „ ne participoient pourtant pas
 „ de la Divinité d'une manière pure
 „ & simple ; mais ils étoient com-
 „ posés d'une nature spirituelle &
 „ corporelle , & par-là capables
 „ de plaisirs & de peines , de
 „ passions & de changemens :
 „ car parmi les Génies comme
 „ parmi les hommes , il y a des
 „ vertus & des vices. De-là vien-
 „ nent les fables des Grecs sur
 „ les Titans & les Géans ; les
 „ combats de Python contre A-
 „ pollon ; les fureurs de Bacchus
 „ & plusieurs fictions semblables
 „ à celles d'Osiris & de Ty-
 „ phon :

„ phon : de-là vient qu'Homere
 „ parle de bons & de mauvais
 „ Démons. Platon appelle les
 „ premiers *Dieux Tutélaires* , par-
 „ ce qu'ils sont Médiateurs entre
 „ la Divinité & les hommes , &
 „ qu'ils portent les prieres des
 „ mortels vers le Ciel , & de-là
 „ nous rapportent la connoissan-
 „ ce & la révelation des choses
 „ cachées & futures.

(a) Empedoclès , *continue-t-il* ,
 dit , „ que les mauvais Démons
 „ sont punis des fautes qu'ils ont
 „ commises. Le Soleil les précipi-
 „ te d'abord dans l'air , l'air les
 „ jette dans la mer profonde ;
 „ la mer les vomit sur la terre &
 „ de la terre ils s'élèvent enfin
 „ vers le Ciel. Ils sont transpor-
 „ tés d'un lieu à un autre , jus-
 „ qu'à ce qu'étant punis & puri-
 „ rifiés

„ rifiés , ils retournent dans le
 „ lieu qui est conforme à leur na-
 „ ture.

Après avoir donné ainsi une explication theologique des allegories Egyptiennes , Plutarque en raconte les explications physiques , mais il les rejette toutes , & revient à sa premiere doctrine. (a)

„ Osiris n'est ni le soleil , ni l'eau ,
 „ ni la terre , ni le ciel. Mais tout
 „ ce qu'il y a dans la nature de
 „ bien ordonné , de bien disposé ,
 „ de bon & de parfait , est l'i-
 „ mage d'Osiris. Typhon n'est ni
 „ la secheresse , ni le feu , ni la
 „ mer ; mais tout ce qu'il y a dans
 „ la nature de nuisible , d'in-
 „ constant , & de déreglé.

Plutarque va plus loin dans un autre Traité , & nous explique l'origine du mal par un raisonnement éga-

(a) Pag. 376.

également solide & subtil. (a) Le
voici. „ L'Ouvrier parfaitement
„ bon fit d'abord toutes choses ,
„ autant qu'il étoit possible , sem-
„ blables à lui-même. Le monde re-
„ çut en naissant de celui qui le
„ fit , toutes sortes de biens. Il
„ tient d'une disposition étrange-
„ re tout ce qu'il a de malheureux
„ & de méchant. Dieu ne peut
„ pas être la cause du mal , parce
„ qu'il est souverainement bon.
„ La matiere ne peut pas être la
„ cause du mal , parce qu'elle n'a
„ point de force. Mais le mal vient
„ d'un troisième principe qui n'est
„ ni si parfait que Dieu , ni si
„ imparfait que la matiere. Ce
„ troisième Etre , c'est la nature
„ intelligente , qui a au dedans de
„ soi une source , un principe , &
„ une cause de mouvement.

J'ai

(a) *Plat. de anim. format. p. 1015.*

J'ai déjà fait voir que les Ecoles de Pythagore & de Platon soutenoient la liberté. Le premier l'exprime par la nature de l'ame , qui peut s'élever ou s'abaisser ; l'autre par les aîles de l'ame , c'est-à-dire , par l'amour du beau & le goût du plaisir , qui peuvent se séparer. Plutarque suit les mêmes principes , & fait consister la liberté dans l'activité de l'ame , par laquelle elle est la source de ses déterminations.

Ce sentiment ne doit donc pas être regardé comme nouveau. Il est tout à la fois naturel & philosophique. L'ame peut toujours séparer & rassembler , rappeler & comparer ses idées , & c'est de cette activité que dépend la liberté. Nous pouvons toujours penser à d'autres biens qu'à ceux auxquels nous pensons actuellement.

Nous

Nous pouvons toujours suspendre notre consentement , pour voir si le bien dont nous jouissons , est , ou n'est pas le vrai bien. Notre liberté ne consiste pas à vouloir, sans raison de vouloir , ni à préférer le moindre bien à ce qui nous paroît le plus grand , mais à examiner si le bien présent est un bien réel, ou s'il est un bien imaginaire. L'ame n'est libre que lorsqu'elle est placée entre deux objets qui paroissent dignes de quelque choix. Elle n'est jamais entraînée invinciblement par l'impression d'aucun bien fini , parce qu'elle peut penser à d'autres biens plus grands , & par là découvrir un attrait supérieur , qui suffit pour l'enlever au bien apparent & trompeur.

J'avoue que les passions par le sentiment vif qu'elles nous causent

occupent quelque fois toute la capacité de l'ame , & l'empêchent de réfléchir. Elles déguisent & transforment les objets. Mais quelque fortes qu'elles soient , elles ne sont jamais invincibles. Il est difficile , mais il n'est pas impossible de les surmonter. Il est toujours dans notre pouvoir d'en diminuer peu à peu la force , & d'en prévenir les excès. Voilà le combat de l'homme sur la terre , & le triomphe de la vertu.

Les Payens ayant senti cette tyrannie des passions , reconnurent par la lumière naturelle , la nécessité d'une puissance céleste pour les vaincre. Ils nous représentent toujours la vertu comme une *force divine qui descend du Ciel*. Ils nous introduisent sans cesse dans leurs poèmes des Divinités protectrices qui nous inspirent ,
nous

nous éclairent, & nous fortifient, pour marquer que les vertus héroïques ne peuvent venir que des Dieux seuls. C'est par ces principes que la sage Antiquité à toujours combattu la *Fatalité*, qui détruit également la Religion, la Morale, & la Société. Revenons aux Egyptiens.

Leur doctrine selon Plutarque ; suppose 1° Que le monde fut créé d'abord sans aucun mal physique, ni moral, par celui qui est infiniment bon. 2° Que plusieurs Génies, par l'abus de leur liberté, se sont rendu criminels, & par là malheureux. 3° Que ces Génies souffriront des peines expiatrices ; jusqu'à ce qu'ils soient purgés & rétablis dans l'ordre 4° que le Dieu Orus fils d'Isis & d'Osiris, qui combat le mauvais Principe, est un Dieu subalterne semblable à Jupiter fils de Saturne. Con-

Consultons à présent la Mythologie des Orientaux. Plus nous approcherons de la première origine des Nations , plus nous trouverons leur Théologie épurée.

(a) Zoroastre , dit Plutarque , enseignoit , „ qu'il y a deux Dieux „ d'operations contraires : l'un auteur de tous les biens ; l'autre auteur de tous les maux. Il appelle le bon principe , *Oromaze* , & l'autre le *Démon Arimane*. (b) Il dit que l'un ressemble à la lumière & à la vérité ; l'autre aux ténèbres & à l'ignorance. De plus il y a un Dieu mitoyen entre les deux , nommé *Mythras* , que les Perses appellent *Intercesseur* , ou *Médiateur*. (c) Les Mages ajoutent

(a) De Isid. & Osirid. page 370.

(b) Ibid.

(c) Δε οὐκ Μίθρας Πίρμας τῶν Μαντῶν ἐνομιάζον.

„ tent qu'Oromaze est né de la
 „ plus pure lumière , & Arimane
 „ des ténébres , qu'ils se font la
 „ guerre l'un à l'autre , & qu'O-
 „ romaze a fait six Génies , la Bon-
 „ té, la Verité, la Justice, la Sagesse,
 „ l'Abondance & la Joie; & qu'A-
 „ rimane leur en a opposé six au-
 „ tres , la Malice , la Fauſſeté ,
 „ l'Injustice , la Folie , la Disette ,
 „ & la Tristesse. Oromaze s'étant
 „ éloigné de la Sphère d'Arimane
 „ autant que le Soleil l'est de la
 „ terre , orna le Ciel d'astres &
 „ d'étoiles. Il créa ensuite vingt-
 „ quatre autres Genies , & les mit
 „ dans un œuf (*par lequel les An-*
 „ *ciens désignent la terre*) A-
 „ rimane & ses Génies percerent
 „ cet œuf brillant. Aussitôt les
 „ maux furent confondus avec les
 „ biens. Mais il viendra un tems
 „ fixé par le destin où Arimane se-

” ra totalement détruit & exter-
” miné ; la terre changera de for-
” me, & deviendra unie & égale,
” & les hommes heureux n’auront
” plus qu’une même vie, une mê-
” me langue, & un même gou-
” vernement. Theopompe écrit auf-
” si que, suivant la doctrine des
” Mages, ces Dieux doivent se
” combattre pendant neuf mille
” ans, l’un détruisant ce que l’au-
” tre a fait, jusqu’à ce qu’enfin
” l’enfer soit aboli. Alors les hom-
” mes seront bienheureux, & leurs
” corps deviendront transparens.
” Le Dieu qui a tout produit,
” se cache jusqu’à ce tems. Cet
” intervalle n’est pas trop long pour
” un Dieu ; mais, il est semblable
” à un moment de sommeil.

Nous avons perdu les anciens
livres des Perses. Pour juger de
leur Mythologie, il faut avoir

re-

recours aux Philosophes Orientaux de nos jours, & voir s'il reste encore parmi les disciples de Zoroastre quelques traces de l'ancienne doctrine de leur maître. Le célèbre M. Hyde Docteur de l'Eglise

Anglicane, qui a voyagé dans l'Orient, & qui sçavoit parfaitement la langue du pays, a traduit de *Sharistbani* Philosophe Arabe du quinzième siècle, les principes suivans. (*a*) " Les premiers Ma-
 " ges ne regardoient point les deux
 " Principes comme coéternels; mais
 " ils croyoient que la lumière étoit
 " éternelle, & que les ténèbres a-
 " voient été produites. Voici com-
 " me ils expliquent l'origine de ce
 " mauvais principe. La lumière,
 " ne peut produire que la lumière,
 " & ne peut jamais être l'origine

F 2 du

(*a*) *Hyde Rel. ant. Pers.* cap. ix. p. 163.
 & cap. xxii. p. 294.

" du mal. Comment donc a été
 " produit le mal ? La lumière, di-
 " sent-ils , produisit plusieurs E-
 " tres , tous spirituels , lumineux,
 " & puissans ; mais leur Chef
 " nommé *Abriman* ou *Arimane* ,
 " eut une mauvaise pensée contrai-
 " re à la lumière. Il douta , &
 " par ce doute il devint ténébreux.
 " De là sont venus tous les maux ;
 " la dissention , la malice , & tout
 " ce qui est opposé à la lumière.
 " Ces deux Principes se combatti-
 " rent l'un l'autre. Ils firent en-
 " suite la paix , à condition que le
 " Monde inférieur seroit soumis à
 " *Arimane* pendant sept-mille ans.
 " Après cet espace de tems , il
 " rendra le Monde à la lumie-
 " re.

Voilà ce me semble , les quatre
 idées dont je parle dans mon Ou-
 vrage. 1^o. Un état , avant que les
 biens

biens & les maux fussent mélangés.
 2°. Un état après qu'ils furent
 mêlés & confondus. 3°. Un état
 où le mal sera totalement détruit.
 4°. Un Dieu mitoyen entre le bon
 & le mauvais Principe.

Comme la doctrine des Mages
 Persans est une suite de la doctri-
 ne des Brachmanes des Indes , il
 faut consulter l'une pour éclaircir
 l'autre. Il nous reste peu de traces
 de l'ancienne Philosophie des Gym-
 nosophistes ; mais celles que Strabon
 nous a conservées , supposent les
 trois états du Monde.

Après que cet Historien a dé-
 crit la vie & les mœurs des Brach-
 manes , il ajoute , [a] ” Ces Phi-
 ” losophes regardent l'état des hom-
 ” mes pendant cette vie , comme
 ” celui des enfans dans le sein de
 F 3 leur

(a) *Lib. xv. p. 713. 714. Ed. Lut. Par.*
 1620.

„ leur mere. La mort est , selon
 „ eux , une naissance à une verita-
 „ ble & heureuse vie. Ils croient
 „ que tout ce qui arrive aux mortels
 „ ne merite le nom ni de *bien* ni
 „ de *mal*. Conformes aux Grecs
 „ en plusieurs choses , ils pensent
 „ que le monde a commencé , &
 „ qu'il finira; que Dieu qui la produit
 „ & qui le gouverne , est présent par-
 „ tout à son ouvrage.

„ Onésicrite , *continué le même*
 „ *auteur* , ayant été envoyé par A-
 „ lexandre le Grand , pour ap-
 „ prendre la vie , les mœurs , &
 „ la doctrine de ces Philosophes,
 „ trouva un Brachmane nommé
 „ *Calanus* , qui lui enseigna les
 „ principes suivans. Autrefois l'a-
 „ bondance regnoit par tout. Le
 „ lait , le vin , le miel & l'huile ,
 „ couloient des fontaines; Mais les
 „ hommes ayant abusé de ce bon-
 „ heur

” heur , Jupiter les en priva , &
 ” les condamna à travailler pour
 ” conserver leur vie. Quand la
 ” temperance & les autres vertus
 ” reviendront sur la terre , alors l’an-
 ” cienne abondance se rétablira. (a)

Pour juger de la doctrine des anciens Gymnosophistes , j’ai consulté ce qui a été traduit du *Vedam*, qui est le livre sacré des Bramines d’aujourd’hui. Quoique son antiquité ne soit pas peut-être aussi grande qu’on la dit , on ne peut nier cependant qu’il ne contiennè les anciennes traditions de ces Peuples & de leurs Philosophes.

Il est constant par ce Livre [b]

F 4 que

(a) Ὑπαρχος est le premier aoriste du Verbe ὑπαρχω sum , & doit être traduit fiat , & nullement facta est , comme a fait Xylandre qui n’entendoit pas l’idée de Calanus.

(b) Voyez *Abrah. Roger de la Rel. de Bram.* liv. 2. part. 1. chap. 1. & *Kircher. Sina illustr.*

" que les Bramines reconnoissent
 " un seul & souverain Dieu qu'ils
 " appellent *Vistnou* ; que la pre-
 " miere & plus ancienne produc-
 " tion fut un Dieu secondaire nom-
 " mé *Brama* ; que le souverain
 " Dieu le tira d'une fleur qui flo-
 " toit sur la surface de l'abîme a-
 " vant la création de ce monde ,
 " & enfin que *Vistnou* donna à
 " *Brama*, à cause de sa vertu ,
 " de sa reconnoissance & de sa fi-
 " delité , le pouvoir de créer l'U-
 " nivers.

" Ils croient de plus (a) " que
 " les ames sont émanées de l'Essen-
 " ce divine de toute éternité , ou
 " du moins qu'elles ont été pro-
 " duites long-tems avant la création
 " du monde ; que dans cet état pur
 " elles pécherent ; & que depuis

(a) Ibid. Roger. part. 2. chap. VII.

" ce temps elles furent envoyées
 " dans les corps des hommes &
 " des bêtes , chacune selon ses
 " mérites , de sorte que le corps
 " où l'ame habite , est comme un
 " cachot ou une prison.

Ils enseignent enfin " qu'après
 " un certain nombre de metem-
 " psycofes , toutes les ames seront
 " réunies à leur origine , rentreront
 " dans la compagnie des Dieux ,
 " & seront divinifées. [4]

Je n'aurois pas regardé ces tra-
 ditions comme authentiques , & je
 ne me ferois point fié aux Tradu-
 cteurs du *Vedam* , si cette doctri-
 ne n'étoit pas parfaitement con-
 forme à celle de Pythagore que je
 viens d'exposer. Ce Philosophe
 ne fit qu'enseigner aux Grecs ce
 qu'il avoit appris des Gymnoso-
 phistes.

F 5

La

(4) *Ab. Kircher Sina illustr.*

La découverte de ces sentimens uniformes , & semblables dans la Grèce, dans l'Egypte , dans la Perse & dans les Indes , m'a donné envie de pénétrer plus avant dans l'Orient , & de porter mes recherches jusqu'à la Chine. Je me suis adressé à ceux qui entendoient la langue de ce pays , qui y avoient demeuré plusieurs années de suite , & qui en avoient étudié les Livres originaux. Ils m'ont communiqué les traits suivans qu'ils ont traduits des anciens Livres Chinois qu'on a apportés dans l'Europe, & dont ceux qui entendent cette langue peuvent vérifier la traduction.

Dans les anciens Commentaires sur le Livre *Yking* , c'est à dire , *le Livre des changemens* , on parle sans cesse d'un double Ciel , d'un Ciel primitif , & d'un Ciel pos.

postérieur , & voici comment on
y décrit le premier Ciel. „ Tou-
„ tes choses étoient alors dans
„ un état heureux , tout étoit
„ beau , tout étoit bon ; tous les
„ Etres étoient parfaits dans leur
„ espèce. Dans ce siècle heureux le
„ Ciel & la terre unissoient leurs
„ vertus pour embellir la Nature.
„ Il n'y avoit aucun combat dans
„ les élémens , nulle intemperie
„ dans les airs. Toutes choses croif-
„ soient sans travail. Une fécon-
„ dité universelle regnoit par tout.
„ Les vertus actives & passives
„ conspiroient d'elles-mêmes sans
„ effort & sans combat à produire
„ & à perfectionner l'univers.

Dans les Livres que les Chinois
appellent : *King* ou *Sacrés* , on
lit les paroles suivantes. „ Pen-
„ dant le premier état du Ciel , u-
„ ne pure volupté & une tranquil-

„ lité parfaite , regnoient par tout.
 „ Il n'y avoit ni travaux , ni pei-
 „ nes , ni douleurs, ni crimes. Rien
 „ ne résistoit à la volonté de
 „ l'homme.

Les Philosophes qui ont suivi
 ces traditions antiques , & sur
 tout *Tchouangsé* disent „ que dans
 „ l'état du premier Ciel l'homme
 „ étoit uni au dedans à la souve-
 „ raine raison , & qu'au dehors il
 „ pratiquoit toutes les œuvres de
 „ la justice. Le cœur se réjouissoit
 „ dans la vérité. Il n'y avoit en
 „ lui aucun mélange de fausseté.
 „ Alors les quatre saisons de l'an-
 „ née suivoient un ordre réglé sans
 „ confusion. Il n'y avoit ni vent
 „ impetueux , ni pluies excessives.
 „ Le Soleil & la Lune , sans s'ob-
 „ scurcir jamais , fournissoient une
 „ lumière plus pure & plus écla-
 „ tante qu'aujourd'hui. Les cinq
 pla-

„ Planettes fuivoient un cours re-
„ glé fans inégalités. Rien ne nui-
„ soit à l'homme , & l'homme ne
„ nuisoit à rien. Une amitié & une
„ harmonie universelle regnoient
„ dans toute la nature.

D'un autre côté le Philosophe
Hoainantse dit en parlant du Ciel
postérieur: „ Les colonnes du Ciel
„ furent rompues ; la terre fut é-
„ branlée jusques aux fondemens.
„ Le Ciel s'abbaissa du côté du
„ Nord. Le Soleil , la Lune , &
„ les Astres changerent leurs mou-
„ vemens. La terre s'écroula ; les
„ eaux renfermées dans son sein
„ sortirent avec violence , & l'in-
„ onderent. L'homme s'étant revol-
„ té contre le Ciel , le système de
„ l'univers fut dérangé ; le Soleil
„ s'obscurcit ; les Planettes chan-
„ gerent leur route , & l'har-
„ monie universelle fut troublée.

Les Philosophes *Ventsé & Lietfé* qui vivoient long-tems avant *Hoainantfé* , parlent le même langage.

„ La fécondité universelle de la
 „ nature, *disent ces anciens Au-*
 „ *teurs* , dégénéra dans une hor-
 „ rible stérilité. Les herbes se fane-
 „ rent ; les arbres se desséchèrent ;
 „ la nature désolée & éplorée ré-
 „ fusa de répandre ses dons. Tou-
 „ tes les créatures se déclarerent
 „ la guerre les unes aux autres ;
 „ les maux & les crimes inonde-
 „ rent la face de la terre.

Tous ces maux sont venus, *dit*
le Livre Likiyki , parce que „
 l'homme méprisa le souverain Em-
 „ pire. Il voulut disputer du vrai
 „ & du faux , & ces disputes ban-
 „ nirent la raison éternelle. Il ré-
 „ garda ensuite les objets terres-
 „ tres ; & les aimâ trop ; de-là
 „ naquirent les passions: peu à peu
 il

„ il fut transformé dans les objets
 „ qu'il aimoit, & la celeste raison
 „ l'abandonna tout-à-fait. Voilà la
 „ source primitive de tous les cri-
 „ mes ; ce fut pour les punir ,
 „ que le Ciel envoya tous les
 „ maux.

Ces mêmes livres parlent d'un temps où tout doit être rétabli dans la première splendeur, par l'arrivée d'un Heros nommé *Kiuntfé*, qui signifie *Pasteur & Prince*, à qui ils donnent aussi les noms de *Très-saint*, de *Docteur universel*, & de *Vérité souveraine*. C'est le *Mythras* des Perses, l'*Orus* des Egyptiens, le *Mercur* des Grecs, & le *Brama* des Indiens.

les Livres Chinois parlent même des souffrances & des combats de *Kiuntfé*, comme les Syriens de la mort d'Adonis, qui devoit résusciter pour rendre les hommes
 heu-

heureux, (a) & comme les Grecs des travaux & des exploits pénibles de ce fils de Jupiter, qui étoit descendu sur la terre pour combattre les monstres. Il paroît que la source de toutes ces allegories est une très-ancienne tradition commune à toutes les nations, que le Dieu mitoien à qui elles donnent le nom de *Soter* ou *Sauveur*, ne détruiroit les crimes qu'en souffrant lui-même beaucoup de maux. Mais je n'insiste point sur cette idée. Je ne veux parler que des vestiges qu'on trouve dans toutes les Religions d'une nature *élevée*, *tombée*, & qui doit être *réparée* par un Heros divin,

Ces

(a) Voyez la description que *Julius Firmicus* fait des fêtes, des cérémonies & des mystères d'*Adonis*, & *Lucien de Dea Syria*: p. 1058. Ed. Lat. Par.

Ces quatre vérités regnent donc également dans les Mythologies des Grecs , des Egyptiens , des Perses , des Indiens , & des Chinois. Voions à présent la Mythologie Hébraïque.

J'entends par là, le Rabbiniſme, ou la Philosophie des Docteurs Juifs , & ſur tout des Eſſeniens. Ces Philosophes enſeignoient, ſelon le témoignage de (a) Joſeph & de Philon , (b) „ que le ſens „ litteral du Texte ſacré n'étoit „ qu'une image des vérités cachées. „ Ils changeoient les paroles & les „ préceptes de la ſageſſe en allegories , ſelon la coutume de leurs peres , qui leur avoient laiſſé plusieurs livres de cette ſcience.

C'étoit le gout univerſel des Orientien-

(a) *Joſeph. de bello Jud. lib. 2. cap. XII.*

(b) *Phil. de Legis alleg. lib. 2. pag. 53.*

rientaux , de peindre sous des images corporelles les propriétés & les opérations des Intelligences.

Ce stile symbolique semble même être autorisé par les Ecrivains sacrés. Le Prophete Daniel nous represente la Divinité sous l'image de l'ancien des jours. Les Mythologistes Hebreux & les Cabalistes , qui sont une suite de l'Ecole des Esseniens , prirent de-là occasion d'expliquer les attributs divins , comme les membres du corps de l'ancien des jours. On voit cette allegorie portée jusqu'à l'extravagance dans les livres des Rabbins. On y parle de la rosée qui sort du cerveau du *Vieillard* , de son crane , de ses cheveux , de son front , de ses yeux , & surtout de sa barbe merveilleuse.

Ces comparaisons sont sans doute absurdes & indignes de la Majesté

jesté de Dieu. Mais les Philosophes Cabalistes prétendent les autoriser par des idées métaphysiques.

La création , selon eux , est un tableau des perfections divines. Tous les Êtres créés sont par conséquent des images de l'Être suprême , plus ou moins parfaites , selon qu'elles ont plus ou moins de rapport avec leur original.

Il suit de là que toutes les créatures sont en quelque chose semblables les unes aux autres , & que l'Homme ou le Microcosme ressemble au grand Monde , ou au Macrocosme ; le monde matériel au monde intelligible ; & le monde intelligible , à l'Archetype , qui est Dieu.

C'est sur ces principes que sont fondées les expressions allégoriques des Cabalistes. En dépouillant leur
My-

Mythologie de ce mystérieux langage , on y trouve des idées sublimes , & semblables à celles que nous venons d'admirer dans les Philosophes Payens. Voici quatre de ces idées que je trouve assez clairement énoncées dans les ouvrages des Rabbins Irira , Moschech & Jitzack , dont Rittangelius nous a donné les traductions dans sa Cabale dévoilée.

1^o. " Toutes les substances spiri-
 " rituelles , les Anges , les âmes
 " des hommes , & même l'âme du
 " Messie , (a) furent créées dès
 " le commencement du monde.
 " Le premier Pere par conséquent
 " dont parle Moïse , représente
 " non un individu , mais le genre
 " humain entier gouverné par
 " un seul Chef. Dans ce premier
 état

(a) Vision Ezechiel. Mercav. exp. apud
 Rittang. Pag. 225. tom. 3.

„ état tout étoit éclatant & par-
 „ fait. Rien ne souffroit dans
 „ l'univers, parce que le crime y
 „ étoit inconnu. La Nature étoit
 „ une image sans ombre & sans
 „ tache des perfections divines. ”
 C'est le regne d'Osiris, d'Oroma-
 ze & de Saturne.

20. „ L'ame du Messie parvint
 „ par sa constance dans l'amour
 „ divin à une union étroite avec
 „ la pure Divinité, & mérita d'é-
 „ tre le Roy, le Chef & le Con-
 „ ducteur de tous les Esprits. „
 (a) Cette idée a quelque rapport
 à celles que les Perses avoient de
 Mythras, les Egyptiens d'Orus, &
 les Grecs de Jupiter Conducteur ;
 qui menoit les ames dans le *lieu*
sublime.

30. „ La vertu, la perfection ;
 &

(a) Ibid. Pag. 226.

" & la beatitude des esprits ou des
 " *Sephirots*, consistoit à recevoir
 " & à rendre sans cesse les rayons
 " qui émanent du centre infini ,
 " afin qu'il y eût dans tous les
 " esprits une circulation éternelle
 " de lumière & de bonheur. (a)
 " Deux sortes de *Sephirots* man-
 " querent à cette Loy éternelle.
 " Les Cherubins qui étoient d'un
 " ordre supérieur , ne rendirent
 " point cette lumière , la retinrent
 " au dedans d'eux-mêmes , s'enfle-
 " rent , & devinrent comme des
 " vases trop pleins. Enfin ils se
 " brisèrent en pièces , & leur sphe-
 " re se changea en un chaos té-
 " nebreux. Les Ischim qui étoient
 " d'un ordre inférieur , fermerent
 " les yeux à cette lumière , en se
 " tournant vers les objets sensi-
 " bles

(a) Ibid. de revol. anim. part. 1. . cap. 1.
 pag. 44

” bles , (a) oublierent la suprême
 ” beatitude de leur nature, & se
 ” contenterent de la jouissance des
 ” plaisirs créés. Ils tomberent par-
 ” là dans des corps mortels.

4°. „ Les ames passent par plu-
 „ sieurs révolutions , avant que de
 „ revenir à leur premier état. Mais
 „ après l’avenement du Messie ,
 „ tous les esprits seront rétablis
 „ dans l’ordre , & jouiront de l’an-
 „ cien bonheur , dont ils jouissoient
 „ avant le peché du premier Pere.(b)

Je laisse à décider si ces quatre
 idées ne ressembtent point à cel-
 les que nous avons trouvées en Per-
 se , en Egypte , & en Grece. C’est
 cette ressemblance qui m’a autorisé
 à donner les quatre tableaux
 mythologiques qui se trouvent dans
 mon ouvrage.

Dans

(a) *Phil. Cabal. dissert. 8. cap. 13. pag. 173.*
tom. 3. Rittang.

(b) *De revel. anim. pag. 307.*

Dans tous ces systèmes on voit que les Philosophes anciens, pour refuter les objections des impies sur l'origine & la durée du mal, avoient adopté la doctrine de la *pré-existence des Ames*, & de leur *rétablissement*. Plusieurs Peres de l'Eglise ont enseigné la premiere opinion comme le seul moyen philosophique d'expliquer le péché originel ; & Origene s'est servi de la derniere , pour combattre les impies de son temps.

A Dieu ne plaise que je vueille défendre ces deux erreurs condamnées par l'Eglise. Je ne m'en suis servi que pour montrer les ressources que la sage Antiquité avoit trouvées contre l'impiété, & pour faire sentir que même avec la seule raison, on peut confondre les Philosophes qui refusent de *croire sans comprendre*.

C'est

C'est pour cette raison que je fais parler à Daniel un autre langage qu'à Elcazar. Ce Prophete conseille à Cyrus d'oublier toutes les spéculations subtiles, & de laisser à Dieu le soin de justifier les démarches incompréhensibles de sa Providence. Il le replonge dans une obscurité plus salutaire & plus convenable à la foiblesse humaine, que toutes les conjectures des Philosophes. Il réduit ce qu'il faut croire sur ces matieres à ces quatre verités principales.

1^o. Dieu souverainement bon, n'ayant pû produire des Etres méchans & malheureux, il faut que le mal moral & physique qu'on voit dans l'Univers, vienne de l'abus que font les hommes de leur liberté.

2^o. La nature humaine est déchue de la premiere pureté dans

laquelle elle fut créée , & cette vie mortelle est un état d'épreuve , où les ames se guérissent de leur corruption , & méritent l'immortalité heureuse par leur vertu.

3°. La Divinité s'est unie à la nature humaine , pour expier le mal moral par son sacrifice. Le Messie viendra enfin dans la gloire pour détruire le mal physique , & renouveler la face de la terre.

4°. Ces vérités nous ont été transmises de siècle en siècle depuis le déluge jusques à présent par une tradition universelle. Les autres Nations ont obscurci & altéré cette tradition par leurs fables. Elle n'a été conservée dans sa pureté que dans les Livres sacrés , dont on ne sçauroit disputer l'autorité avec aucune ombre de raison.

On croit ordinairement que toutes les traces qu'on voit de la Religion

ligion naturelle, & relevée, dans les Poëtes & les Philosophes Payens, se doivent originairement à la lecture des Livres de Moyse. Mais il est impossible de répondre aux objections que les Incrédules font contre cette opinion. Les Juifs & leurs Livres furent trop long-tems cachés dans un coin de la terre pour devenir la lumière primitive des Nations. Il faut remonter plus haut jusques au déluge même. Il est étonnant que ceux qui sont persuadés de l'autenticité des Livres sacrés, n'aient pas profité de cette idée pour faire sentir la vérité de l'histoire Mosaïque sur l'origine du monde, le déluge universel, & le rétablissement de la race humaine par Noé. Il est difficile d'expliquer autrement que par la doctrine que je mets à la bouche de Daniel, l'uniformité de sentimens, qui

se trouve dans la Religion de toutes les Nations

Voilà, ce me semble, les grands principes du Christianisme, & voilà l'hommage que j'ai voulu lui rendre en justifiant ses dogmes contre les vaines subtilités des esprits téméraires, & contre les préjugés superstitieux des ames foibles.

F I N.

LET.



LETTRE DE M. FRERET
à l'Auteur , sur la Chrono-
logie de son Ouvrage.

MONSIEUR,

L'Histoire de Cyrus , & la Chronologie des Rois de Babilône , sont peut-être la partie de toute l'Antiquité , sur laquelle on a imaginé le plus de systèmes differens. Mais tous ces systèmes sont si défectueux & si mal liés avec les événemens contemporains , que l'on se trouve arrêté presque à chaque pas , par les contradictions

& les embarras de ces Hypotheses. C'est ce qu'on éprouve en lisant les Ouvrages de Scaliger , de Petau , d'Usser , de Marsham , de l'Evêque de Meaux , & de Prideaux.

Dans votre Ouvrage , Monsieur, vous avez sagement évité ces embarras , & vous avez imaginé ce qu'il y avoit de mieux pour concilier les narrations opposées d'Herodote , de Ctesias , de Xenophon , & des autres Anciens au sujet de Cyrus.

Vous avez conservé la guerre de ce Prince contre Astyage son grand-pere. Cette guerre est un point constant dans l'Antiquité , & reconnu par Xenophon lui-même dans sa retraite des dix mille. Il n'a supprimé ce fait
dans

dans la Cyropédie , que pour ne pas défigurer le portrait de Cyrus par une guerre , qu'il crovoit contraire aux devoirs de la nature. Prideaux après Xenophon a cru la devoir supprimer aussi. Marsham a imaginé un véritable Roman , & a supposé deux differens Royaumes des Medes , sur lesquels re-
gnoient en même temps deux Astyages , l'un grand-pere de Cyrus , & l'autre son ennemi. Le parti que vous avez pris est plus simple & plus conforme à l'ancienne Histoire. Vous avez préparé cette guerre , & vous l'avez conduite de telle façon , qu'elle ne ternit en rien le caractère de votre Heros.

La suppression d'un événement

ment si considerable a obligé Xenophon à faire deux anachronismes pour remplir les premières années de Cyrus. Il a avancé la prise de Sardis de 25 ans, & celle de Babylone de 18.

Comme cet Historien n'avoit en vûe pour former son Heros, que les vertus Militaires & les qualités d'un bon Citoyen, il ne trouva point dans le plan de son Ouvrage les mêmes ressources que vous avez eues pour remplir la jeunesse de Cyrus. Il ne pensa, ni à lui donner des principes sûrs pour le garantir des dangers qui assiégent la vertu des Princes, ni à le prévenir contre la corruption des faux Politiques, & des faux Philosophes, deux genres de corrup-

ruption dont les suites sont également funestes pour la société.

Xenophon élevé dans la Grece ne connoissoit que les Royaumes de Sparte & de Macedoine , où les Rois n'étoient à proprement parler que les premiers Citoyens de l'Etat , & où les Magistrats étoient leurs Collegues plutôt que leurs Ministres. Il n'imaginoit point les abus du Despotisme , & n'avoit point pensé à les prévenir. Dans votre plan , comme il s'agit de former un Roy plutôt qu'un Conquerant , & un Prince qui sçache encore mieux rendre les peuples heureux sous son gouvernement , que les contraindre à se soumettre à ses loix , vous avez trouvé de quoi remplir la

jeunesse de Cyrus, en le faisant voyager, sans rien déranger dans la véritable Chronologie.

Cyrus est mort l'an 218 de Nabonassar, 530 ans avant Jesus-Christ. C'est un point que je ne m'arrêterai pas à prouver, il est constant parmi tous les Chronologistes. Ce Prince étoit alors âgé de 70 ans selon Diron auteur d'une Histoire de Perse très-estimée. (a) Donc il étoit né l'an 148 de Nabonassar, 600. ou 599 ans avant l'Ère Chrétienne. Il avoit régné neuf ans à Babylone suivant le Canon Astronomique. Donc la prise de cette Ville tomboit à la 61^e année de son âge, à la 209 de Nabonassar, & 532 avant Jesus Christ. La

(a) Cic. de divin. lib. 2.

La prise de Sardis tombe, suivant Sosicrate dans Diogene Laërce (a) & suivant Solin, (b) à la quatrième année de la cinquante-huitième Olympiade. Selon Eusebe, c'est la première année de la même Olympiade. Cette année est donc la 545 ou la 548 avant l'Ere Chrétienne, la 55 ou la 52^e de la vie de Cyrus. Il avoit régné 30 ans sur les Medes & sur les Perses, selon Herodote & Ctesias, ayant 40 ans lorsqu'il monta sur le Trône, selon le témoignage précis de Dinon, ce qui donne pour l'époque du commencement de son règne l'an 188 de Nabonassar, & la première année de.

(a) *Diog. Laert. lib. 1. Pericand.*

(b) *Cap. 8.*

jeunesse de Cyrus,

voyager, sans rien,

la véritable Ch

60 ans

Cyrus est

1 que cer-

Nabonassar.

12 55^e O-

fus-Christ.

de où tous les

s'accordoient à

je ne m'

commencement du

il est

Cyrus sur les Medes

Chre, les Perles.

(a) L'Histoi-

roir se nous apprend point com-

D'en avoir duré la guerre de Cy-

as contre les Medes, ni de

quels événemens avoient été rem-

plies les 40 premières années de

sa vie, & vous avez le champ

libre pour imaginer tous ceux

qui conviendront au but que

vous vous êtes proposé. Votre

Chronologie est donc non seu-

lement conforme à celle des

Grecs

(a) Eséch. prepar. Ezech. liv. 1.

des Perses , mais enco-
les Babylonienſ.

a changé toute
ogie. Selon lui ,
âge de 12 ans va à
ur de Medie , y reſte 4
, & en revient à 16. Il
entre à 17 dans la claſſe des
Adoleſcens , & y reſte 10 ans.
Xenophon ajoute qu'Aſtyage
mourut dans cet intervalle , ce
qui eſt contraire à la vérité ,
car ce Prince regna juſques à
l'an 560 qu'il fut vaincu par
Cyrus , & ne mourut que quel-
ques années après. Vous vous
êtes écarté de Xenophon , &
vous avez bien fait.

Selon le même Auteur , Cy-
rus âgé de 28 ans paſſa en Me-
die à la tête d'une armée de

de la 55^e Olympiade, 560 ans avant Jésus-Christ.

Eusebe nous apprend que cette même année de la 55^e Olympiade étoit celle où tous les Chronologistes s'accordoient à placer le commencement du règne de Cyrus sur les Medes & sur les Perles. (a) L'Histoire ne nous apprend point combien avoit duré la guerre de Cyrus contre les Medes, ni de quels événemens avoient été remplies les 40 premières années de sa vie, & vous avez le champ libre pour imaginer tous ceux qui conviendront au but que vous vous êtes proposé. Votre Chronologie est donc non seulement conforme à celle des Grecs

(a) Euseb. prepar. Evang. liv. x.

Grecs & des Perses , mais encore à celle des Babylonienens.

Xenophon a changé toute cette chronologie. Selon lui , Cyrus à l'âge de 12 ans va à la Cour de Medie , y reste 4 ans , & en revient à 16. Il entre à 17 dans la classe des Adolêscens , & y reste 10 ans. Xenophon ajoute qu'Astyage mourut dans cet intervalle , ce qui est contraire à la vérité , car ce Prince regna jusques à l'an 560 qu'il fut vaincu par Cyrus , & ne mourut que quelques années après. Vous vous êtes écarté de Xenophon , & vous avez bien fait.

Selon le même Auteur , Cyrus âgé de 28 ans passa en Medie à la tête d'une armée de

30 mille hommes, à 29 il soumit les Armeniens, à 30 il marcha contre les Lydiens, & prit Sardis; & à 33 il se rendit maître de Babylone vers l'année 567. Cette année qui est la 179 de Nabonassar, est la 36 de Nabucodonosor qui régna encore sept ans. Ces 7 ans joints aux 23 des quatre Rois qui ont régné à Babylone après lui, font les 30 années d'Anachronisme dont j'ai parlé plus haut.

Le reste de la Chronologie de Xenophon est indifférent à votre Ouvrage. Cet Historien ne détermine pas le tems de la mort de Mandane, ni de Cambyse, & vous a laissé une pleine liberté de placer ces événemens

mens de la maniere la plus convenable à votre plan.

La ville de Tyr ne fut prise que la 19^e année de Nabucodonosor après un siège de 13 ans qui avoit commencé la septième année du regne de ce Prince, comme Joseph l'avoit lû dans les Annales Pheniciennes. Le Prophete Ezechiel, l'année même de la prise de Jerusalem qui étoit la 18 de Nabucodonosor, menace Tyr d'une ruine prochaine. Donc elle n'étoit pas encore prise. Cyrus avoit alors 15 ans. Or comme les voyages se font depuis la 28 jusques à la 32^e année de son âge, & qu'il ne passe à Tyr qu'après son voyage de Grece, vous ne faites ici au-

cun

cun anachronisme. D'ailleurs ce que vous rapportez de l'histoire de cette Ville remplit suffisamment les 15 ou 16 ans écoulés depuis sa conquête par les Babyloniens.

Nous n'avons aucun passage positif pour fixer le tems de la démence de Nabucodonosor. Cette démence est constante par le témoignage de Daniel , & il y a beaucoup d'apparence qu'elle arriva vers la fin de sa vie. Voici sur quoi je me fonderois pour le prouver.

La déportation de Joachim arriva la 8^e année du règne de Nabucodonosor sur la Judée, & la quatrième de son règne à Babylone, c'est-à-dire l'an 148 de Nabonassar, 600 ans avant
Jésus-

Jesus-Christ, & l'année même de la naissance de Cyrus.

Nous lisons dans Jeremie (a) & dans le 4^e livre des Rois (b) que la 37^e année de la déportation de Joachim, Evilmerodac monta sur le Trône de Babylone, & tira Joachim de prison pour l'admettre à sa table, & le combler d'honneurs. Cette année étoit la 184 de Nabonassar, la 564 avant Jesus-Christ, & la 37 de la vie de Cyrus. Cependant Nabucodonosor étoit encore vivant, puisqu'il n'est mort que l'an 186 de Nabonassar, 562 avant Jesus-Christ, & la 39 de Cyrus. Donc non seulement Evilmerodach

(a) Chap. 52. vers. 31.

(b) Chap. 25. vers. 27.

dach est monté sur le Trône du vivant de son pere, mais il gouvernoit sans le consulter, avec assez d'indépendance pour ne pas craindre de l'irriter en tenant une conduite opposée à la sienne, & en comblant d'honneurs un Prince qu'il avoit toujours retenu dans les fers. Berose donne 10 ans de regne à ce Prince qu'il nomme *Euitmaradocb*; le Canon Astronomique lui en donne seulement deux, & le nomme *Ilouarodan*; l'Ecriture le fait monter sur le Trône trois ans avant la mort de son pere.

Tous ces embarras disparaîtront, si l'on suppose que la déniéce de Nabucodonosor a commencé huit ans avant sa mort,

mort, & que dès-lors son fils Evilmerodach fut regardé comme Roy, se mit à la tête des Conseils, & gouverna l'Empire avec les Ministres de son pere. Ces huit ans joints aux deux qu'il regna seul après la mort de Nabucodonosor, font les dix ans de Bérose. L'Ecriture Sainte commence plus tard son Regne, & sans doute du tems auquel il se débarrassa des Ministres dont les conseils le gênoient, ce qui n'arriva que la troisième année avant la mort de Nabucodonosor. La démence de ce Prince ne dura que sept ans, & ayant recouvert son bon sens, il gouverna par lui même, & donna un Edit en faveur des Juifs, qui est rapporté

porté dans Daniel. Cependant on n'avoit jamais cessé de mettre son nom dans les Actes publics , & c'est pour cela que le Canon Astronomique ne donne que deux ans de regne à son fils *Ilourodan*. Ce Canon avoit été dressé sur les Actes publics.

La démente de Nabucodonosor a dû produire de grandes révolutions à la Cour de Babylone , & nous pouvons nous en former une idée , sur ce qui passa à la Cour de France pendant celle de Charles VI. où les affaires étoient tantôt entre les mains de sa femme , tantôt entre celles de ses enfans , tantôt entre celles des grands Seigneurs & des Princes de son sang.

Sui-

Suivant cette supposition également simple & nécessaire, la démence de Nabucodonosor sera arrivée l'an de Nabonassar 179, avant Jesus-Christ 569, & la 32^e année de la vie de Cyrus. Ce Prince doit en avoir été instruit, car cet événement étoit d'une grande importance. On ne peut même douter qu'il n'ait influé dans la guerre des Medes & des Perses. Les Babylonienens étoient alliés des Medes & de leurs Rois, Nabucodonosor ayant épousé une sœur d'Astyage. Ils auroient pris quelque part à cette guerre, sans la foiblesse de leur gouvernement causée par la démence de ce Prince, & sans les divisions qui regnoient à la Cour
en-

entre les différens Partis, qui se disputoient la première place dans les conseils. Il est même assez probable que la Reine Amytis s'employa pour concilier les Medes & les Perles. Indépendamment des liaisons du sang, son propre intérêt demandoit qu'une des deux Nations n'assujettit pas l'autre.

Le spectacle d'un Conquerant si fameux réduit dans cet état déplorable, étoit bien capable d'instruire Cyrus, & vous avez eu grande raison de ne le pas négliger. Cyrus revint de ses voyages, selon votre chronologie, vers la 32^e année de son âge. La démence de Nabucodonosor étoit déjà commencée. Il passe près de sept ans dans
la

la Perse , gouvernant sous son pere. C'est pendant cet espace de tems qu'arrivent toutes les intrigues entre Cyaxare & Soranes ; que Cambyse fait la guerre aux Medes ; qu'Astyage meurt , & que Cyrus va à Babylone pour négocier avec Amytis vers la fin de la maladie de Nabucodonosor. Ce tems est bien choisi pour rendre le spectacle plus touchant & plus instructif.

Votre chronologie sur les événemens politiques & sur les révolutions arrivées du tems de Cyrus , est donc parfaitement conforme à celle des Grecs , des Babylonien & des Hébreux. Examinons maintenant si les grands Hommes que vous faites

tes

tes voir à Cyrus pendant ses voyages , ont été ses contemporains. Vous pouvez vous permettre un peu plus de liberté sur cet article que sur l'autre.

Vous sçavez combien les Anciens sont opposés entre-eux sur le tems où Zoroastre a vécu , ce qui vient sans doute de ce que l'on a donné le nom de Zoroastre à tous ceux qui ont reformé en differens tems la Religion des Mages. Le dernier est le plus fameux de tous , & le seul qui ait été connu sous ce nom , ou sous celui de Zardoufcht par les Orientaux. M. Prideaux le fait contemporain de Cambyse & de Darius fils d'Hystaspe , mais il y a beaucoup d'apparence qu'il étoit un peu plus ancien. Les

Les Orientaux, comme on le peut voir dans l'Ouvrage de M. Hyde, le font vivre sous Gustafpe, ou Hyftafpe pere de Darab, qui est le Darius premier des Grecs. Ce Gustafpe étoit plus âgé que Cyrus, & pouvoit être le même que celui que vous faites son Gouverneur. D'où il fuit nécessairement que la réforme de la Religion des Mages a dû se faire pendant le regne de ce Prince, & que c'étoit alors que Zoroastre vivoit. La réforme faite par Darius suppose que les Mages s'étoient arrogé une très-grande autorité dont il les dépouilla. Il altéra même la pureté de la Religion de Zoroastre par le mélange de

H l'Ido-

l'Idolatrie étrangere. Ce fut sous son regne que le culte d'Anaitis s'introduisit dans la Perse, & cela ne s'accorde pas avec les hypotheses de M. Prideaux. Le parti que vous avez pris est plus conforme à la suite de l'histoire, telle qu'elle résulte des faits qui sont communs aux Grecs & aux Historiens, Persans & Arabes.

Cyrus a pû épouser Cassandane à l'âge de 18 ans, & vivre avec elle neuf ou dix ans. De cette façon il a pû passer en Egypte vers la 29^e année de son âge. Votre chronologie s'accorde parfaitement avec l'âge d'Amasis. Son regne a fini de l'aveu de tous les Chronologistes un an avant l'expédition

dition de Cambyse , c'est-à-dire vers l'an 525 avant J. C. & la 63^e Olympiade. Herodote ne donne que 44 ans de durée au regne d'Amasis , & par conséquent il le fait commencer en l'année 569 avant Jesus Christ , & à la 52^e Olympiade vers la 30^e année de Cyrus.

Diodore qui donne 55 ans de regne à Amasis , suppose qu'il monta sur le Thrône l'an 579, ou 580 avant l'Ere Chrétienne , & la 20^e année de l'âge de Cyrus : mais ces deux opinions sont faciles à concilier. Herodote a commencé le regne d'Amasis à la fin de la révolution qui le mit sur le Trône , & Diodore a compté du commencement de sa révolte.

Apriès vivoit encore peu après la prise de Jerusalem , puisque le Prophete Jeremie (a) prédit sa mort sous le nom de Pharaon Hophra , comme un événement qui devoit arriver dans peu de tems. Cette année est la 589 avant Jesus-Christ & la 63^e avant la fin d'Amasis , & montre que les divisions de l'Egypte avoient déjà commencé. Dans votre système Amasis étoit maître tranquille de toute l'Egypte lorsque Cyrus y passa , & il y avoit déjà plusieurs années qu'Apriès étoit mort. Ce qui est conforme à l'histoire profane & sacrée, Cyrus aiant 28 à 30 ans lors de ses voyages.

La Chronologie Grecque souffrira

(a) Chap. 44. vers. dern.

frira un peu plus de difficulté, mais l'anachronisme ne passera pas douze ou quatorze ans.

Chilon étoit déjà avancé en âge au tems de la 52^e Olympiade, ainsi que le rapportoit Hermippus cité par Diogene Laerce. (a) Cette Olympiade commença l'an 573 avant Jésus-Christ, & finit l'an 570, la 36^e année de Cyrus. Le tems de son Ephorat est postérieur. Pamphile le plaçoit à la 56^e Olympiade, mais ce passage est manifestement corrompu. L'anonyme auteur de la Chronologie des Olympiades détermine le tems de la Magistrature de Chilon par celui de l'Ar-

(a) *Diog. Laerce. lib. 1.*

l'Archontat d'Euthydeme à Athenes , c'est-à-dire par l'année 81 avant le passage de Xercès selon la Chronique (a) des marbres d'Arondel. Ce qui donne l'an 561 avant Jesus-Christ, & la 38^e année de Cyrus, ce qui s'accorde parfaitement avec votre Chronologie ; car huit ans auparavant Cyrus a pû voir Chilon en passant à Sparte , à l'âge de 30 ans.

Periandre mourut, selon Socrate, (b) à la fin de la 48^e Olympiade l'an 585, & la 16^e année de Cyrus. Les Anciens nous apprennent qu'il avoit régné quarante ans, & qu'il avoit commencé à fleurir vers la 38^e Olympiade. Vous reculez

(a) *Marm. Oxon. Chron. Attic. Epoch. 42.*

(b) *Diog. Laert. lib. 1.*

culez la fin de sa vie de 12 ou 14 ans. Mais comme vous ne le faites que pour rendre Cyrus témoin de sa mort désespérée, l'anachronisme fait une beauté, & il est d'ailleurs peu important.

La Royauté de Pisistrate sur les Atheniens n'a commencé que l'an 560 avant Jesus-Christ, 72 ans avant la bataille de Marathon selon Thucydide, (a) & cent ans avant la tyrannie des 400 à Athenes. Cyrus avoit alors 40 ans, ce n'est qu'un anachronisme de 9 à 10 ans. Il n'y en a point à l'égard de Solon. Son archontat & sa réformation du Gouvernement d'Athenes sont de l'an

(a) *Lib. 4. p. 449. 452. & Lib. 8. p. 601.*
Arist. Pol. Lib. 6. p. 12.

l'an 597 , & de la 3^e année de l'Olympiade 46^e. (a) Il passa un tems considerable à voïager , & ne revint à Athenes que dans un âge avancé qui ne lui permettoit plus de se mêler des affaires publiques. Il mourut âgé de 80 ans , la seconde année du regne de Pisistrète selon Phariias d'Erese , & la 41^e année de la vie de Cyrus. Ce Prince a très-facilement pû s'entretenir avec lui neuf ou dix ans auparavant.

Vous devez être également tranquille sur le synchronisme de Pythagore & de Cyrus. Denis d'Halicarnasse nous apprend (b) que ce fut seulement vers la 50^e Olympiade qu'il passa en Italie , c'est-

(a) *Diog. Laerce & Plutar. vie de Solon.*

(b) *Den. d'Hal. lib. 12.*

à-dire vers l'an 577. Il se fert du mot environ *Katé*, ce qui montre que ce terme se peut étendre. En effet Diogene Lacerce nous montre qu'il fleurissoit vers la 60^e Olympiade, c'est-à-dire 40 ans après; & en prenant cela du tems où il est mort âgé de 80 ans, il auroit eu 50 ans lorsqu'il passa en Italie, & feroit né vers l'an 520. Si le Philosophe Pythagore étoit le même que celui qui se presenta aux Jeux Olympiques pour combattre parmi les enfans, & qui aiant été rejeté, demanda à être reçu parmi les Hommes, & remporta le prix la 48^e Olympiade, il avoit 16 ou 17 ans en 585, & n'étoit guères plus âgé que Cyrus. C'est le senti-
ment

ment de M. Bentley qui peut se défendre malgré les objections qu'on lui a faites. Mais sans entrer dans cette discussion , il vous suffit que Pythagore ait été de retour de ses voyages , & en état de conferer avec Cyrus , lorsque ce Prince passa dans la Grece en 565. Or c'est ce que l'on ne sçauroit vous refuser dans aucun des systêmes qui partagent les Sçavans sur le tems de Pythagore.

Vous êtes encore fondé à le mettre aux mains avec Anaximandre. Ce Philosophe a dû voir Pythagore , quoiqu'il fut plus âgé que lui , aiant 64 ans la seconde année de la 48^e Olympiade , selon le témoignage d'Apollodore dans Diogene La-
er-

erce , c'est-à-dire l'an 585. Et c'est encore une beauté dans votre ouvrage de voir le jeune Pythagore triompher des sophismes du Materialiste. On ne peut douter que le Philosophe Mile sien n'ait été le premier auteur de la doctrine des Atomistes , selon le témoignage d'Aristote , [a] de Cicéron , [b] de Plutarque , [c] & de Simplicius. [d] Le τὸ Ἀπειρὸν d'Anaximandre étoit une matiere infinie. Sa doctrine est la même que celle de Spinoza.

Vous voyez , Monsieur , que la complaisance n'avoit aucune part à l'approbation que j'ai donnée à la Chronologie de votre

Ou-

[a] *Phys. lib. 1. cap. 4.*

[b] *De Nat. Deor. lib. 1.*

[c] *Placit. Phil lib. 1. c. 3.*

[d] *Comm. in Epist.*

Ouvrage. Vous n'aviez pas besoin d'une attention si scrupuleuse *au vrai*, vous pouviez vous contenter *du vrai-semblable*. La nature de votre Ouvrage n'en exigeoit pas d'avantage. Je suis persuadé cependant que cette exactitude ajoutera de nouvelles beautés aux yeux de ceux qui sont instruits de l'ancienne Histoire. L'exactitude n'est pas incompatible avec l'agrément, & ne produit la sécheresse que dans les esprits froids & pesans. Je suis avec l'attachement le plus parfait & le plus tendre, &c.

FRERET.

Amount 18, 119.

B. O. 814
8-10-15
10-1-17

Treated 5/1983

